

268
P.

100

بسم الله الرحمن الرحيم
والصلاة والسلام على
رسول الله سيدنا محمد
والآله واجتهادنا
لا سند سب سبنا لول
يا فتى كى واسمى كى
بسم الله الرحمن الرحيم

نظام الاسلام

الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم

عبدالله بن محمد بن عبد الله

ایسا جواب بھی ہو تم اسی علمائے دین داران سوالوں کا اسد ثنائی پھر رحمت کری
پہلا سوال کسی پر شروع نماز کی تکبیر میں کانون تک پہنچے اوٹھائی ہیں یا پس
کیا دلیل ہے جواب حدیث سی ہجری ۱۷۷ مشکوٰۃ شریف کی ۲۳۸ صفحہ میں حق
صَالَتِ بْنِ الْحُوَيْرِثِ رَضِيَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ
وَسَلَّمَ إِذَا كُنَّ رُفْعَ يَدَيْكَ حَتَّى يَأْتِيَ أَذُنِيهِ فِي رَوَابِعٍ حَتَّى يَجْزِيَ
يَأْتِيَ أَذُنِيهِ مُتَّفِقِينَ رَوَيْتُمْ هَذَا ابْنُ حَوَرِثٍ رَضِيَ سَيِّدُكُمْ كَمَا كُنْتُ رَأَيْتُ رَسُولَ خُذَا
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ جَبَّ كَبِيرُ كُنْثَى أَوْ ثَمَانِي أَهْنَى دَوْنُونَ دَوْنُونَ كَوْنُونَ تَك
کہ برابر کرتی اونکو اپنی دوتون کانون کی اور ایک روایت میں ہی بیان کرت
کہ مقابل کرتی دوتون دوتون سی اپنی دوتون کانون کی ہر دوتون کو بخاری اور مسلم
فی روایت کی دینی المشکوٰۃ وفتح القدير وجامع الاصول ووسائل الوصول
عن كَوَالِ بْنِ حَجَّجٍ أَنَّهُ أَبْصَرَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ قَامَ إِلَى
الْحَلَاةِ رَفَعَ يَدَيْهِ حَتَّى كَانَا يَجْعَلُ مُنْبَذِيهِ وَتَعَاذَى إِلَهُامِيهِ أَذُنِيهِ لَمَّا
بَكَرَ وَفِي رَوَابِعٍ تَرَفَّعَ الْجَمَلِيُّ إِلَى شُكْمَتِهِ أَذُنِيهِ أَوْ سِيْءَ شُكْمَتِهِ ۲۵۱

لانا بارادہ سفوح بیت الہی کی اس
 طرقت ہو اور مولانا عبدالحی اور
 مولانا محمد سعید دینوہ صاحب
 اور علامہ حضرت کی مستقیم قلم
 پنی ایک اشارہ ہی مجلس عظیمہ رضی
 کی کرم کی کلام الہی اور کلام ربان
 الہی صلی اللہ علیہ وسلم کی مستقیم
 کی سننے کی اور حضرت کی محنت
 کی کلام مبارک

[illegible][illegible][illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

کی باعث انکرون کو تہذیب و تمدن
پہنچا عقل ہے سوچو اعلیٰ اس
نہی افتخار می اور چون
نویکیا اور جو منصفیاریست
نصفانی می اور حکمران
کو کون میں کہی منصفیاریست
شیطان اور نفس غیبیست
کی بچانی می ای پشیم
باز آئی کی بیکه اور شادی کرد
اور دروان کو کون کو کون
انفویہ نہایت

ہو گیا
کئی سواری سب جی مسکایا
خدا کی ہی اور یہ ایک آنسو سے
وہ ان کی تاب دہش میں پڑے
باطل کو حق میں طمانی والی ہے
لو کہ اس زمانہ میں بہت ظالم
ہوئی باصلاح و اخلاق کی قوم
میں سب سے بہتر ہیں جیسے

بہارِ حق و حقیقت اور
آپسہ تہمتوں کو کو بیہودہ
کونی بین ایسوی کی حق
من الدعای فی قرآن شریف
کی ترجمہ و تفسیر کی ہون
الکعبین و نابای و الذین
یغضون وجہہ عن الذین
انہم یغضون وجہہ عن الذین
وہم الذین

۱. در فرزند و این
 ۲. در فرزند و این
 ۳. در فرزند و این
 ۴. در فرزند و این
 ۵. در فرزند و این
 ۶. در فرزند و این
 ۷. در فرزند و این
 ۸. در فرزند و این
 ۹. در فرزند و این
 ۱۰. در فرزند و این

اور جامع الاصول کی رو سے
 فی الزمان کا حال
 اصول الفقہ اللہ علیہ
 وسلم سکون بعد از
 حکمت مناسبت مندرجہ
 فافعال جامعہ اور اولاد
 جہت امانت علیہ السلام
 من کون ذائقہ فارزد

اور جامع الاصول کی رو سے
 السیاطل مع الخافز ارجحہ
 رکض الخرجہ مسلم و فیہ
 ی روایت ہی اصل سے لے کر
 و علی ذہن میں ہی بی بی

ابن مسعود رضی اللہ عنہما عن ابيہما و ذکر فیہما التعلی و الفقیہ و
 الثمانین۔ ہر ایک لکھا ہی عبد اللہ ابن مسعود رضی کی روایت سی چار چہرین میں کہ
 پوشیدہ کہی او کو امام اور بیان کیا اونہی سی اعوذ باللہ اور رسم اللہ اور ابن اور
 تخرج احادیث الہدیہ اور فتح القدر میں ہی کہ احمد اور ابو داؤد اور طہاسی اور ابو یعلیٰ
 اور طبرانی اور دارقطنی اور حاکم فی روایت کی و اہل سی اور اسی اپنی ہی سی اللہ
 صلہ اللہ علیہ وسلم لما بلغ عتید للعصوب علیہم و کہ الضالین قال ابن
 و الخلف لہما عنہم مقررہ نمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم جب پہنچی غیر المعصوب علیہم ولا
 الضالین کہ فرمائی امین اور پوشیدہ کرتی او کی ساتھ اپنی او از کو چہرہ اسول
 معنی جو سوای شروع کی تکبیر کی وقت ہر ماہتہ نہیں اور ثانی اسکی کیا دلیل ہے
جواب تیسرے اصول کی ۲۱۵ صفحہ اور جامع الاصول میں ہی عن برآؤ قال راکب
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذ اُفتتح الصلوۃ رفع یدیکہ الی قرینہ
 من اذ یدہ ثقلہ یقع الخرجہ ابو داؤد روایت ہی برآؤ رضی سی کہا دیکھا
 مہنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جب شروع کرتی نماز باندہ کرنی ہاتھ کو اپنی کانوں
 کی تر دیک تک پہنچ دہرائی نکالا او کو ابو داؤد فی اور تیسرے اصول کی او سے
 ۲۱۵ صفحہ میں ہی عن علقہ رضی قال قال لنا ابی مسعود رضی یومنا اکہ
 اصل بیکہ صلوۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فصل و ذکر من رفع یدہ
 اکہ صرۃ و لحدۃ مع تکبیرۃ الا فی تسلیع لخریجہ احدی ابی الحسن روایت
 ہی علقہ رضی کہا فرمایا مجھ کو عبد اللہ ابن مسعود رضی ابیہما کہ بتا ہوں میں نکو
 نماز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہر نماز ہی اور اونہی اپنی ماہتہ کر اکر دفعہ
 شروع کی تکبیر کی ساتھ نکالا او کو ترمذی اور سی اور ابو داؤد فی و فی التبیان

بی بی سی اصل سے لے کر
 و علی ذہن میں ہی بی بی
 بی بی سی ہو سکے دیکھو تم جہاد
 باعث قیادہ ارادہ کہانی
 فقرہ اولی کا چہرہ کی ان میں
 و کفی ہونہ اولاد کو کہانی

بی بی سی کہا دیکھا
 ہر اور فقرہ تسلیم ساتھ ہی جہاد
 ہر اور ہی کی ہر اور ہر اور
 الاسلام کی بندہ ہر اور
 کی جواب میں ایسی حدیث
 کہ ہی علقہ رضی کہا فرمایا
 جہاد میں کہ تم کو کہانی

اور جامع الاصول کی رو سے
 فی الزمان کا حال
 اصول الفقہ اللہ علیہ
 وسلم سکون بعد از
 حکمت مناسبت مندرجہ
 فافعال جامعہ اور اولاد
 جہت امانت علیہ السلام
 من کون ذائقہ فارزد

اور جامع الاصول کی رو سے
 السیاطل مع الخافز ارجحہ
 رکض الخرجہ مسلم و فیہ
 ی روایت ہی اصل سے لے کر
 و علی ذہن میں ہی بی بی

کتابخانه ملی افغانستان
موسسه فرهنگی و علمی
دفتر اسناد و کتابخانه ملی
کابل

۹

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعلنا من عباده المخلصين

حجت و اگر کوثر و زینب بی بی رحمتی را بر بنامین. وَحِينَ رَأَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُمَا رَضِعَتَا أَيْدِيَهُمَا فِي الصَّلَاةِ عِنْدَ التَّرْجُوعِ وَخَنَدَرِغِ الرَّائِرِ
 مِنَ التَّرْجُوعِ فَقَالَ مَا لِي أَرَاكُمْ تَفْعَلُنِ أَيْدِيَكُمْ كَأَنَّكُمْ أَذْنَابُ خَيْلٍ تَمِيرُ
 اسْتَفْتُوا فِي الصَّلَاةِ وَفِي رَوَايَةٍ كَقَوْلِي الصَّلَاةِ حَبِيبُ دِيكِهَانِي صَلَاحُ
 نِی که ادبشانی بی بی ابی تون کو نمازین مد کوع کی وقت اور رکوع سی سر او بٹالی کے
 وقت تو فرمایا کیا وجہی کہ دیکھتا ہوں میں تمکو ادبشانیوالی تون کو اپنی گویا
 دم کہو رن کی جو سختی قرار پکڑ نمازین اور دوسری روایت میں نہیں ہے
 رہو نمازین یعنی تون کو حرکت نہ دو **سوال** حنفی جو صحیح کی
 نمازین دعای قنوت نہیں پڑھتی اسکی کیا دلیل ہے **جواب** حدیث
 ہی ہندی ترجمہ کی پہلی جلد شکوۃ شریف کی ص ۳۰۴ صفحہ میں عن انس رضی
 أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَنَتَ شَهْرًا ثُمَّ أَفْتَرَ لَهُ رِوَاةُ ابْنِ
 دَاوُدَ وَالنَّسَائِ رَوَايَةُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ مَقْرُومٍ عَنْ مَرْثَدَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
 عَنْ ابْنِ مَالِكٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَفْعَلُ ذَلِكَ فِي
 كُلِّ صَلَاةٍ رَضَعَتْ يَدَيْهِمَا فِي الصَّلَاةِ عِنْدَ التَّرْجُوعِ وَخَنَدَرِغِ الرَّائِرِ
 مِنَ التَّرْجُوعِ فَقَالَ مَا لِي أَرَاكُمْ تَفْعَلُنِ أَيْدِيَكُمْ كَأَنَّكُمْ أَذْنَابُ خَيْلٍ تَمِيرُ
 اسْتَفْتُوا فِي الصَّلَاةِ وَفِي رَوَايَةٍ كَقَوْلِي الصَّلَاةِ حَبِيبُ دِيكِهَانِي صَلَاحُ
 نِی کہ ادبشانی بی بی ابی تون کو نمازین مد کوع کی وقت اور رکوع سی سر او بٹالی کے
 وقت تو فرمایا کیا وجہی کہ دیکھتا ہوں میں تمکو ادبشانیوالی تون کو اپنی گویا
 دم کہو رن کی جو سختی قرار پکڑ نمازین اور دوسری روایت میں نہیں ہے
 رہو نمازین یعنی تون کو حرکت نہ دو **سوال** حنفی جو صحیح کی
 نمازین دعای قنوت نہیں پڑھتی اسکی کیا دلیل ہے **جواب** حدیث
 ہی ہندی ترجمہ کی پہلی جلد شکوۃ شریف کی ص ۳۰۴ صفحہ میں عن انس رضی
 أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَنَتَ شَهْرًا ثُمَّ أَفْتَرَ لَهُ رِوَاةُ ابْنِ
 دَاوُدَ وَالنَّسَائِ رَوَايَةُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ مَقْرُومٍ عَنْ مَرْثَدَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
 عَنْ ابْنِ مَالِكٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَفْعَلُ ذَلِكَ فِي
 كُلِّ صَلَاةٍ رَضَعَتْ يَدَيْهِمَا فِي الصَّلَاةِ عِنْدَ التَّرْجُوعِ وَخَنَدَرِغِ الرَّائِرِ
 مِنَ التَّرْجُوعِ فَقَالَ مَا لِي أَرَاكُمْ تَفْعَلُنِ أَيْدِيَكُمْ كَأَنَّكُمْ أَذْنَابُ خَيْلٍ تَمِيرُ
 اسْتَفْتُوا فِي الصَّلَاةِ وَفِي رَوَايَةٍ كَقَوْلِي الصَّلَاةِ حَبِيبُ دِيكِهَانِي صَلَاحُ

حنفی میں بی بی ابی تون کو نمازین مد کوع کی وقت اور رکوع سی سر او بٹالی کے
 وقت تو فرمایا کیا وجہی کہ دیکھتا ہوں میں تمکو ادبشانیوالی تون کو اپنی گویا
 دم کہو رن کی جو سختی قرار پکڑ نمازین اور دوسری روایت میں نہیں ہے
 رہو نمازین یعنی تون کو حرکت نہ دو **سوال** حنفی جو صحیح کی
 نمازین دعای قنوت نہیں پڑھتی اسکی کیا دلیل ہے **جواب** حدیث
 ہی ہندی ترجمہ کی پہلی جلد شکوۃ شریف کی ص ۳۰۴ صفحہ میں عن انس رضی
 أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَنَتَ شَهْرًا ثُمَّ أَفْتَرَ لَهُ رِوَاةُ ابْنِ
 دَاوُدَ وَالنَّسَائِ رَوَايَةُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ مَقْرُومٍ عَنْ مَرْثَدَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
 عَنْ ابْنِ مَالِكٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَفْعَلُ ذَلِكَ فِي
 كُلِّ صَلَاةٍ رَضَعَتْ يَدَيْهِمَا فِي الصَّلَاةِ عِنْدَ التَّرْجُوعِ وَخَنَدَرِغِ الرَّائِرِ
 مِنَ التَّرْجُوعِ فَقَالَ مَا لِي أَرَاكُمْ تَفْعَلُنِ أَيْدِيَكُمْ كَأَنَّكُمْ أَذْنَابُ خَيْلٍ تَمِيرُ
 اسْتَفْتُوا فِي الصَّلَاةِ وَفِي رَوَايَةٍ كَقَوْلِي الصَّلَاةِ حَبِيبُ دِيكِهَانِي صَلَاحُ
 نِی کہ ادبشانی بی بی ابی تون کو نمازین مد کوع کی وقت اور رکوع سی سر او بٹالی کے
 وقت تو فرمایا کیا وجہی کہ دیکھتا ہوں میں تمکو ادبشانیوالی تون کو اپنی گویا
 دم کہو رن کی جو سختی قرار پکڑ نمازین اور دوسری روایت میں نہیں ہے
 رہو نمازین یعنی تون کو حرکت نہ دو **سوال** حنفی جو صحیح کی
 نمازین دعای قنوت نہیں پڑھتی اسکی کیا دلیل ہے **جواب** حدیث
 ہی ہندی ترجمہ کی پہلی جلد شکوۃ شریف کی ص ۳۰۴ صفحہ میں عن انس رضی
 أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَنَتَ شَهْرًا ثُمَّ أَفْتَرَ لَهُ رِوَاةُ ابْنِ
 دَاوُدَ وَالنَّسَائِ رَوَايَةُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ مَقْرُومٍ عَنْ مَرْثَدَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
 عَنْ ابْنِ مَالِكٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَفْعَلُ ذَلِكَ فِي
 كُلِّ صَلَاةٍ رَضَعَتْ يَدَيْهِمَا فِي الصَّلَاةِ عِنْدَ التَّرْجُوعِ وَخَنَدَرِغِ الرَّائِرِ
 مِنَ التَّرْجُوعِ فَقَالَ مَا لِي أَرَاكُمْ تَفْعَلُنِ أَيْدِيَكُمْ كَأَنَّكُمْ أَذْنَابُ خَيْلٍ تَمِيرُ
 اسْتَفْتُوا فِي الصَّلَاةِ وَفِي رَوَايَةٍ كَقَوْلِي الصَّلَاةِ حَبِيبُ دِيكِهَانِي صَلَاحُ

مطلبی کہو نہ کہ یہ ہے
فنادی این اور ملک اس کو
جس طرح طبع ہی ہو
زینہ کمانی بن لکھیا
کہان است کہ چکی کی
اسخ می کر جان
بی کو کون دیں
کہا کہ پادشاه
واجب کی آواز

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا ہاتھ پاؤں در او ہمایا اپنا ہاتھ اپنی بائیں ران پر اور
 اوکھڑا کیا دایا ہاتھ اور اسی کتاب کی ۲۲۴ صفحہ میں ہی حضرت عبداللہ
 بن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ انا سئنا الصلوۃ ان
 تنصیب یرحکک الیمین فیرفع الیسر اجزاجہ الخاری وما لک والک
 روایت ہی عید اللہ عسمر عن کی ہوئی کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما سنت نماز میں یہی کہہ کر
 رکھی تو اپنا دایا ہاتھ اور سجادی بائیں نکالا اسکو سجاری اور مالک اور شافعی
 و فی رواية الشافعی ان تنصیب القدام الیمین فیرفع الیسر فیرفع الیسر
 الفیصلۃ والیکون علی الیسر اور ایک روایت میں نہی کی سنت
 کہ اگر نادہنی قدم کو اور برابر رکھنی اسکی انگلیوں کو قبلہ کی طرف اور شینا بائیں
 قدم پر تو ان سوال حنفی نماز میں جو سجدہ کر کے وقت پہلی کہشون کو
 زمین پر رکھتی ہیں بعد اسکی ہاتھوں کو اور سجادی اوٹھتی وقت پہلی ہاتھوں کو
 زمین سے اوٹھاتی ہیں بعد اسکی کہشون کو اسکی کیا دلیل ہے جواب یہ
 ہی قبسہ الوصول کی ۲۲۱ صفحہ میں ہے و ایل بہ سجداً فقال کانت الیسر
 صلعم اذ اقبل وضع ركبتيه قبل يديه واذا افض رضع يديه
 قبل ركبتيه اخبره اصحاب السنن وفي اخره كلامي داود واذا افض
 لخص على ركبتيه واعتدل على فخذه روايت هي وائل رضي الله عنهما
 ہی صلعم جب سجدہ کرتی رکھتی اپنی کہشون کو پہلی اپنی ہاتھوں کی اور جب کہشون
 ہوئی اوٹھانی اپنی ہاتھ پہلی اپنی کہشون کی نکالا اسکو اصحاب سنن یعنی
 ترمذی نہی ابو داؤد فی احمد و دوسری روایت میں ابو داؤد کی اور جب
 اوٹھتی حضرت اوٹھتی اپنی کہشون پر اور زور دیتی ہاتھوں کا اپنی زانو پر اور اوٹھتی

کی زندگی بقیہ میں وہ
 کی اور دنیا کی عالموں کی ہونے
 ہر اور سستی کی بچہ
 جی سوا دین سبیل ہے
 جی انحصار کی نئی اس میں ہے
 مانع سوال جہ اصل جواب ہے

۱۴

[illegible]

اور بعض اہل تصوف
کا کہنا ہے کہ اس میں جو چیزیں
ہیں جو عبادت کے لئے ہیں

مذکورہ بالا میں سے جو چیزیں
ہیں جو عبادت کے لئے ہیں

مذکورہ بالا میں سے جو چیزیں
ہیں جو عبادت کے لئے ہیں

مذکورہ بالا میں سے جو چیزیں
ہیں جو عبادت کے لئے ہیں

مذکورہ بالا میں سے جو چیزیں
ہیں جو عبادت کے لئے ہیں

اے صلی اللہ علیہ وسلم بقیۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم وراۃ ائمہ وکرم
النعمان ابن ابی عقیل اذ رکعتین وکعب من الحجاب رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم کان اذا رفع رأسه من السجدة الثانية في الركعة
الاولی والثالثة فمد یساره وکعب یسارین نکالا ابن ابی شیبہ فی ابن مسعود
سی مقررہ او مہتمی نبی نماز میں اپنی پیروں کی اونٹلیوں کی جڑ پر اور نہ بیٹھی ہے
اور نکالا ایسا ہی علی رضی اور ایسا ہی ابن عمر اور ابن زبیر اور عمر رضی اور
نکالا نعمان ابن عیاش فی بابا یعنی بہت سے اصحاب یوں کو رسول محمد اصلی اند
خلیفہ وسلم کی سوجھ بوجھانی اپنا سر دوسری سجدے کی پہلی رکعت اور تیسری
رکعت میں اڑھائی جس حال میں تھی اور نہ بیٹھی گیا رہو ان سوال
جو رمضان مبارک میں تراویح کی نماز میں میں رکعت نماز پڑھتی ہیں اسکی کیا
دلیل ہے جواب ماقت بالہ نہ میں لکھا ہی بیعتی فی روایت کی سند
صحیح سی اقصی یعقوب بن علی عمادہ عمر ارض یعنی نہ رکعت کو کوئی نہ رکعت
دوسری رضی نہ یعنی صحابہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی قیام کرتی تھی یعنی بیٹھی
ہی حضرت عمر رضی خلافت میں میں رکعت اور حضرت عثمان اور حضرت علی کے
وقت میں ہی اسی طرح اور علما حرمین یعنی مکہ اور مدینہ کی عالموں کا بھی یہی
سی اسی طور پر عمل چلا آتا ہی اور شیخ عبدالحی دہلوی فی شرح فارسی میں
مشکوۃ نہایت کی جو لکھا ہی اور سکا ترجمہ یہی ہے اور ابن شیبہ فی ابن عباس
سی روایت کی ہے کہ حضرت پیغمبر اصلی اللہ علیہ وسلم فی جو نماز پڑھتی تھی
رکعت تھی اور بعد حضرت کے عمر رضی کی خلافت تک اسی طور پر حال گذرا
کہ ہر کوئی گھر میں اپنی بیٹیا یا مسجد میں اور جب کچھ زمانہ حضرت عمر رضی

اور بعض اہل تصوف
کا کہنا ہے کہ اس میں جو چیزیں
ہیں جو عبادت کے لئے ہیں

مذکورہ بالا میں سے جو چیزیں
ہیں جو عبادت کے لئے ہیں

مذکورہ بالا میں سے جو چیزیں
ہیں جو عبادت کے لئے ہیں

اور صحابہ اور تابعین میں بات پر
 کی طرف سے کو بخاند
 اوی شخص پر کہ چوتھا
 قابل ذرا جب کہ
 نہیں ہو اور نہیں
 اتفاق اور قبول و
 اور کی ذریعہ میں
 قبول کی ہی کو
 دوسرا ان پر ہر
 فہم سے لے کر

کی خلاف کا گذر انتہوں کی تو کون کو جمع کروایا یعنی اسی میں کھست کو عجم
 سی پر ہی کو حکم فرمایا اور نہایت المراد میں جامع الجوامع ہی منقول ہی کہ اللہ
 مولاۃ و من لم یحکمنا سنتہ مولاۃ و من لم یحکمنا سنتہ مولاۃ و من لم یحکمنا سنتہ مولاۃ
 ایماۃ قال اهل السنة والجماعة الخاسنة رسول الله صلعم صلاھا
 یکتین وقد صلاھا رسول الله صلی الله علیہ وسلم عشرين رکعة یعتبر
 تسلیکات فخرک حقاۃ ان نجیب و کان لیسول الله صلعم و اصحابہ
 فی قیام اللیل کان الرجل منهم یصلی مائة رکعة و اکثر و لکافی
 زمن ابی بکر رضی اللہ عنہما ظہر الخلل فی زمن عمر رضی اللہ عنہ
 یتدرست الصحابة اتفقوا معہ علی ان یصلوا الجماعة و زینوا
 المسجد بالفتادیل و لکن علی رضی اللہ عنہما راى الجماعة
 و اتفادیل حال اقامہ الله امور عمن کما اقامہ سنتہ نبی ما فکک
 وضع ان التی صلعم صلاھا عشرين رکعة و فی الحزب سنتہ
 مولاۃ بانجام الصحابة تارکھا مبدء خیر مقبول الشہادۃ و ہی
 سنتہ للرجال و النساء یعنی نہایت المراد میں جامع الجوامع ہی جو حدیث کے
 معتبر کتاب ہی منقول ہی کہ ناز تراویح سنت ہو کہ وہی اور جو کوئی اسکو سنت ہو کہ وہ
 اعتقاد نہ کری تو وہ رافضی ہی مخالف کیا جاویگا او کی ساتھ جیسا جماعت کو سنت
 ہو کہ وہ نجانی والی کی ساتھ اور اہل سنت و جماعت کی کہابی کہ یہ تراویح سنت
 رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی ہی پڑا تھا حضرت ابی او سکو دورات اور بی شبہ
 حضرت ابی تراویح پر ہی میں کھست دس تسلیات سی پر چھوڑ دیا او سکو خوف سی واجب
 جانی کی یعنی اگر واجب ہو جائی تو اہل سنت پر سبکی پڑ جائی گی اور تو ہمارا رسول اللہ صلی

اور صحابہ اور تابعین میں بات پر
 کی طرف سے کو بخاند
 اوی شخص پر کہ چوتھا
 قابل ذرا جب کہ
 نہیں ہو اور نہیں
 اتفاق اور قبول و
 اور کی ذریعہ میں
 قبول کی ہی کو
 دوسرا ان پر ہر
 فہم سے لے کر

اور صحابہ اور تابعین میں بات پر
 کی طرف سے کو بخاند
 اوی شخص پر کہ چوتھا
 قابل ذرا جب کہ
 نہیں ہو اور نہیں
 اتفاق اور قبول و
 اور کی ذریعہ میں
 قبول کی ہی کو
 دوسرا ان پر ہر
 فہم سے لے کر

تذکرہ کی کسی چیز کی نسبت
اور دلائل سے ثابت ہو
کی نسبت سے ہی کہ وہ
کسی معجزہ کی نسبت سے
کی نسبت سے ہی کہ وہ
اور دلائل سے ثابت ہو
کی نسبت سے ہی کہ وہ

کونجا
وہ شخص عامی تھا اور نہ
نزدیک بہن کہی جا کر ایسے
الذی فی الذلیم

ويعلم ان ظاهر الحديث وان
 لم يعلم ان ذلك الحديث ما
 اوضح او مصر و عن
 ظاهر اوضح

الحسين بن علي
عمر بن الخطاب
أبو بكر الصديق
عليه السلام

بما ذكره من غير ما
علم الفقه العربى ورواه
عن شيخنا الشيخ
الشيخ ورواه عن
ويعنى فى الحديث فيها
والمنقطع وهو قوله المثل
فقبل روايته فى النسخة
الاربع عشرة طرقت الى
النسخت

ومعرفة الموضوعات من
ومعرفة الفصيح والرشيق
المندسوم ومعرفة المضر والنادر
ومعرفة التوارد والنقار
ومعرفة المستعمل والمهمل
ومعرفة المعرب ومعرفة
ومعرفة تفضيلهم

وغير ذلك هذا الخ

ان بعد عجزه او من
 الى قضاة الامر
 لا يسعني وعنه
 هذا من كتابه
 يكون مقتضى الامر
 الحق وانما

اس شخص پر طعن کرنا صحیح ہے اور اس کی مذمت کرنا صحیح ہے۔
 یہ شخص ایک بدعنوان اور فاسق شخص ہے۔
 اس کی مذمت کرنا صحیح ہے اور اس کی مدح کرنا صحیح ہے۔
 اس شخص کی مذمت کرنا صحیح ہے اور اس کی مدح کرنا صحیح ہے۔

کی منسوخ ہی جیسا کہ غنایہ اور نہایہ اور کفایہ میں یہ بہترین مسلمانوں کے
 مشہور ہے اور بری معتبر کرتا میں میں لکھا ہے قال عبد اللہ بن مسعود
 رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
 لو كن في ثور كذا اين كذا يجر ثور يا اور نہیں چھوڑا اور سکو کر جبکہ یقین حاصل
 ہوا اور سکو اسکی منسوخ پہنی پر اور اسی طرح سی حدیث رفع یدین کی بھی منسوخ
 ہی جیسا کہ شیخ عبدالحی محدث دہلوی فی شرح سفر السعاده میں لکھا ہے اور
 ہدایہ اور فتح القدیر اور کفایہ اور نہایہ اور غنایہ میں ابن جریر رضی اللہ
 عنہ کہ قال منہ یا ہذا فان شئ فعلہ اللہ صلعم ثم رآہ
 یعنی مکر رفع یدین ہی فلائی کیونکہ اس رفع یدین کو حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 فی پہلی کیا تھا پر چھوڑ دیا اور کفایہ اور نہایہ اور کفایہ اور شرح سفر السعاده
 میں عبد السلام سعدی وایت ہی دفع الیہ صلی اللہ علیہ وسلم
 فرماتا کہ وہ کہہ دے کہ کہہ دے یعنی حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم فی جب رفع یدین
 کیا تھا ہم نے ہی کیا تھا اور سی اور جب چھوڑ دیا ہم نے ہی چھوڑ دیا اور سی
چودھواں سوال اگر کوئی ظاہر میں حنفی کہلاوی اور حقیقت میں
 کسی امام کا مقلد نہ ہو پر وہ ان حدیثوں کی برخلاف عمل کری اور انکو صحیح
 سنا فی اور دوسرے حنفیوں کو برخلاف اوکے سبھاوی اور دوسرے حدیثوں کو
 اون حدیثوں کی نسبت صحیح غیر منسوخ سمجھی اور دوسرے کو سمجھا دے
 اور لوگوں کو فقہ کی کتابوں میں بد اعتقاد کر دے اور یوں کہی کہ قرآن اور
 حدیث میں جو باطل عمل کر و فقہ کی بات نہ سنو اور تقلید کسی کی خصوصاً مذہب
 حنفی کی نہ کرو اور حنفی علماء کی فتویٰ اور اتفاق کو نہ مانو اور اسکی سبب کو گنہگار

یہ حدیث صحیح ہے اور اس کی مذمت کرنا صحیح ہے۔
 اس شخص کی مذمت کرنا صحیح ہے اور اس کی مدح کرنا صحیح ہے۔
 اس شخص کی مذمت کرنا صحیح ہے اور اس کی مدح کرنا صحیح ہے۔
 اس شخص کی مذمت کرنا صحیح ہے اور اس کی مدح کرنا صحیح ہے۔

۲۱
 اگر کوئی تہو اور کسب و کار میں
 اس شخص کی مذمت کرنا صحیح ہے اور اس کی مدح کرنا صحیح ہے۔
 اس شخص کی مذمت کرنا صحیح ہے اور اس کی مدح کرنا صحیح ہے۔
 اس شخص کی مذمت کرنا صحیح ہے اور اس کی مدح کرنا صحیح ہے۔

اس شخص کی مذمت کرنا صحیح ہے اور اس کی مدح کرنا صحیح ہے۔
 اس شخص کی مذمت کرنا صحیح ہے اور اس کی مدح کرنا صحیح ہے۔
 اس شخص کی مذمت کرنا صحیح ہے اور اس کی مدح کرنا صحیح ہے۔
 اس شخص کی مذمت کرنا صحیح ہے اور اس کی مدح کرنا صحیح ہے۔

45

افہمال اور اقوال کی مذمت اور بیانی مذکور ہی پائین اور حکمت اور قدرت

وذهبوا إلى شتلا
في بساتين القلعة والتوا
والأحاطة بأورد
السنة الشقية
جاء عن الصحابة
الرضية بديس
قوله قالوا أنزلنا

الملك الناصر المنصور
في سنة ١٢٨٠

100

10

المجلس
العلمي

لا مبيد ولا مبيد
ولا مبيد ولا مبيد

100-443887-100

341/18
Feb 6

674

وسلم کو بہتر بہ خطبہ بُرجی سو فرمایا حضرت فی تردیک ہے کہ میری چھٹی مہی ہال
 پہیلی کی سو بکو دیکھو تم کہ وہ جابوا بوعت ہی یا وہ ارادہ کہنا ہی نفردہ النی
 کا محمد کی امت میں جو کوی ہو مارڈ الوتم اوسکو کیونکہ فی شک اندکا مابہ ہی عمت
 پر اور مقرر شیطان مابہ ہی پیدا ہونی والی کی ہتو کر مابہ ہوا عین اسقدر
 جانا چاہی کہ ایسی شخص کو مارڈ الناکم کو پہنچای دوسری کو نہیں کیونکہ
 اس میں فساد اور زیادہ ہوگا اور مسکوۃ باب الاعتصام میں وعن ابن عمر
 رضی قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اَتَتُّهُ الشَّوَادَاَ اَکَا عَظَمَ
 قَاتِلَ مَنْ شَدَّ شَدَّ فِي النَّارِ روایت ہی ابن عمر رضی کہ فرمایا پیغمبر خدا
 صلی اللہ علیہ وسلم فی بروی کہ و بُری جماعت مسلمانوں کی یعنی اکثر علما جس
 طرف ہوں ان کی بتیعت کرو کیونکہ جو شخص دربر جماعت ہی اور نکلا
 اجمع ہی مہرور علما کی توڈ الا یا ویکا وہ جہنم کی آگ میں وعن ابن عمر رضی
 قَاتَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ لَا يَبْعَثُ نَبِيًّا إِلَّا
 صَلَاتُهُ وَيَكْفُرُ اللَّهُ عَلَى الْجَمْعَةِ مَنْ شَدَّ شَدَّ فِي النَّارِ یعنی کہا ابن عمر
 فی کہ فرمایا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی کہ فی شک خدا تعالیٰ نہیں جسے کہنا ہی میرے
 امت کو کھرا ہی پر یعنی ہماری امت جس بات پر اتفاق کریگی وہ حق اور ثواب ہوگا
 خدا کا مابہ جماعت پر ہی یعنی اللہ تعالیٰ جماعت کا کہنا اور مدد کا ہی جو
 کوئی جماعت ہی نکلی کا اور اوکئی طریقہ کو چوریکا پڑیکا یاڈ الا جا ویکا جہنم
 کی آگ میں اور مسکوۃ کی باب الامر بالمعروف میں ہی عن ابن سعید
 بنحو ذی رضى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من رأى منكراً
 فليغيره بيده فإن لم يستطع فليذكره فإن لم يستطع فليخبر به

من الوقوع في خطر الموت
لهما كلها جميعا فالله
تعالى العفو بحسن الوقوع فيها
لما كانت اولى من سبب اسكيا
بجانبها ما هي كونه في كذا
سبب من سببها ابتداء

PO

کی شہر طین بی پانی بخاوند
دور و فہرنگ اقول سے
واقع ہو چکا ہے
فی سری کہ اللہ تعالیٰ سنو
چکو حکم کی کہ حسن ان چکو
علم ہو تو پوچھیں علم ان شکر
ی اور اور و ن ی انی
مراوان فکرسے

اداسی بدلتی
و در میان اور
نابل اور اشارت
در اداسی غنچه
مستون کی غنچه
کلمہ اور اداسی
کلمہ اور اداسی
کلمہ اور اداسی

وفا الطبع
السادس

نظام من الكتاب في الحديث
للإمام أبي حنيفة النعمان
من الظواهر النفوس
والغنى وال...

يَا مَعْشَرَ الَّذِينَ آمَنُوا أَتَأْتُوا الصَّلَاةَ إِذِ احْتَمِلْتُمُ الذُّلَّ
 وَقَالَ تَحِيَّةٌ عَلَيْكُمْ قَالَ أَجَزْتُ عَلَيْكُمْ مِنْكُمْ زَوَادَ الْفِتْنَةِ
 وَأَنْ يُتَاجَعَكُمْ فِي يَوْمِ الْقِيَامَةِ فَقَالَ تَحِيَّةٌ عَلَيْكُمْ
 ابْنِ مَكْنُونٍ سَنَ بَعْضُ قَوْمِ فَارَاقِ مَقَرَّ مَسْنِي بُو جَابِي اس آیت کہ علیکم انفسکم سو کہا
 علیہ وسلم کو کیا چہوڑ دین ہم اس آیت کی لغوائی امر معروف اور نہی منکر
 کو تا فرمایا حضرت فی چہوڑ دیکھ لو کون کو اجبی باقیں نہاؤ اور بری باتوں سے باز رکھو
 یہاں تک کہ دیکھی تو ایسی کہنے والی جہل کی صفت کو آدمیوں میں کہ او سکی ابتدا
 کی جاتی ہے اور دیکھی تو خواہش نفس کو کہ او سکی پروی کی جاتی ہے اور دیکھی تو
 کہ کو اختیار کی جاتی ہے آخرت پر اور دیکھی تو اچھا جانتا اور بہتر سمجھتی ہر ایک صحیحہ
 والی کو اپنی صحیحہ اور اپنا مذہب اور رجوع نہ کرنا عالموں کی طرف بلکہ آپ ہی فتوا
 اپنی خاطر خواہ اور اپنی سمجھ کے موافق دینا اور دیکھی تو ایسی کام کو کہ جس سے
 تو الگ نہیں ہو سکتا یعنی ایسا کوئی کام برا لو کون میں رواج پایا ہو کہ اگر کوئی
 رہنا اختیار کری توئی اختیار میتری طبیعت اور رجوع کری اور اوس میں جا رہی
 یا مطلب یہی کہ ایک کام ضروری سمجھی رہیں ہو کہ جسکی تنجکو احتیاج ہے اور اسکو
 چہوڑنا مشکل ہے سو اگر امر اور نہی کو کون کو کری تو او میں خلل واقع ہوتا ہے یا امر
 یہی کہ تنجکو کچھ جارہ اور اختیار او بہر ہو یعنی تو لو کون کو منع نہ کر سکتا سو پس
 ان باتوں پر لحاظ کر کے اپنی تین سہیل اور بچار کہہ آپ کو بری کاموں سے اور
 چہوڑ دی عوام کو کون کو اور الگ ہو جاؤ غنی اور اوکی کاموں کی بکھر نہ کر کہ
 مقرر آخری زمانی میں ایسی دن ہمارے سامنی آئی والی میں کہ جہیں تنکو صبر کرنا
 چاہی نا اللہ وانا اللہ راجع ہاں بہرستی صبر کیا اول دنوں میں تو یا آؤستے
 اک کی چکار بیان غایتہ میں لین ایسی وقت میں شریعت کی حکم پر چلتی دوسرے

والمجلس والتأدية وغيره
ولا يفرق بين التامع والتامع من

والضيق والضعف

المصطفى عليه السلام

وغيرها من الحبيب
منها في الفضايلة

مفتی رفیع الدین قادری
مفتی رفیع الدین قادری

مجلس العلماء

۸۰۰

۲۶

تفتيش

جواب السؤال الثاني

عن أبيه عن علي بن

بسم الله الرحمن الرحيم

ادلت التفسير

•

وصفد السام

السيد بن محمد

[illegible]

اول
 دانشی یا نفسی است
 ششون که اکثر
 حکم است که اینون
 که جزیی و بنین
 رسل است که این
 ظاهر که این
 تریو که این
 الفیه و صفات
 کیس که این
 و اقسام این

کو پچاس آدمیوں کی برابر ثواب ملی گا جو اس کی عمل کے برابر عمل کر لی ہیں اور
اس وقت میں پہنچے ہیں اور اس مالی میں نہیں ہیں عرض کیا صحابہ یا رسول اللہ
اوس شخص کو کیا ثواب ملے گا پچاس آدمیوں کا جو ان میں سے میں فرمایا ان میں ملے گا
پچاس آدمیوں کا ثواب جو تم میں سے ہیں روایت کیا اس حدیث کو ترمذی اور ابن
ماجدہ نے یہ عبارت فارسی شرحی شیخ عبدالحق دہلوی کی ترجمہ کیا ہے اور جو
جلد شرح فارسی مشکوٰۃ شریف کی باب اشراط الساعۃ میں وہ دوسرے صفحہ کی درمیان
یہ حدیث ہے عن جابر بن سمرة رَضِیَ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّی
اِنَّ بَيْنَ يَدَيِ السَّاعَةِ كَذَابَاتٌ فَاحْذَرُوْهُنَّ روایت ہے جابر بن سمرة
میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ فرماتی تھی مقررہ ایام کی قیامت کی قریب چھٹی
لوگ سو جو تم اون کی برائیوں سے اور مرد و جو لونوں سے یا وہ لوگ ہیں جو حدیث
کی نکالتی ہیں اور بتاتی ہیں یا وہ لوگ ہیں جو دعویٰ پیغمبری کا کرتی ہیں یا وہ
لوگ ہیں جو بی باقین دین میں ظاہر کرتی ہیں اور اپنی خواہش اور بری اعتقاد کو
اصحابوں سے اور اعلیٰ ترین کون سی نسبت دیکر اپنی دل میں کہاں کہتی ہیں کہ
راہ حق اور سنت کا طریق بھی ہی اللہ بنیاد میں رہتی ہو اللہ تعالیٰ میرے ترجمہ سے
شیخ عبدالحق دہلوی کی فارسی شرح مشکوٰۃ شریف کا اور پہلی جلد باب الثم
میں ہے عن ابی ہریرۃ رَضِیَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّی اللہ علیہ وسلم
لَا تَكُونُوا فِي الْخُرُوجِ حَتَّى تَلَوْا كَذَابًا يَأْتُونَكُمْ مِنْ الْأَحْكَامِ كَذَابًا
تَسْمَعُونَ أَنْتُمْ وَأَبَاؤُكُمْ فَإِيَّاكُمْ وَأَبَاءَكُمْ لَا يُضِلُّوكُمْ وَلَا يَقْسِمُونَ
رِوَاغَهُمْ روایت ہے ابو ہریرہ رضی عنہ سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
وہم کی ہونگی آخری زمانہ میں قریب کہ نبوالی جو بی باقین ایک کردہ ہوگی

۴۸
 جو قوت و بیا بی فضا کا قوت
 اور سوزی کر ہی کبھی ہے
 میری نہ لکھ اور کسی جو ہی
 کام چاہے
 کہہ ہی اور ان کے
 کہہ ہی اور سوا ہی کے
 اور کتبوں کی کہ قند و کبر

[illegible]

کلمہ اپنی پہن کر اور قریب سی عالموں اور بزرگوں اور نیک کاروں اور اہل علم
 کی صورت بنا کر لوگوں میں ظاہر ہوئی تاکہ اپنی جہت کو ملک میں پسند دین اور
 لوگوں کو چھوٹی مذہب اور بری کسبچہ کے طرف پھاڑ دین اور لائی میں تمہارے
 پاس حدیثیں کہ تم نے سنیں انہیں نہ تمہارے باب دادائی اور مراد اون حدیثوں
 سی یا مدینین پیغمبر خدا صلعم کی ہیں یا عام ہی دوسری ادھیون کی کبھی باتوں کو
 سو دور رکھو تم اب کو اولی سی اور دور رکھو او کو کتاب سی اس لئی کہ کہیں گمراہ
 نہ کروین نگو اور فتنہ اور سادین نہ ڈالین تم کو مراد اس سی یہی کہ دین کی سیار
 سیکھنی میں خوب احتیاط کرو اور غی مذہب والوں سی اور جن باتوں پر اہل حق
 سب مسلمان انہوں ادنی الک رہو مخصوصا ان لوگوں سی جو ادھیون کو بد
 کر نیکی قریب سی اپنی طرف جھکا تی ہیں مثلاً سننے کے پرانی بری طرہی کی طرف غور
 کرتی ہیں مثنوی مولوی روم قدس سرہ نظم چون لبی البیس آدم روی بہت
 پس ہر دستی نباید داد دست و حرف درویشان بدزد و مرد دون نہانجو
 مرغری آن فنون و انما صیاد آورد بایک صیغہ و تافرید مرغرا ان مرغ گیر
 یہ ترجمہ فارسی شرح مشکوہ کا ہی اور مشکوٰۃ کی کتاب البیہ میں ہی عن
 علی رضی آل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیبی شک اتن تانی
 علی الناس زمان لا یبقی من الا ملام الا اسماء ولا یبقی من القرآن
 الا آیتہ مسلطہم حاتمہ وھی خراب من اللہ علیہم شہر
 من سقیم اسماء من عنہم مخرج الفتنہ و فتنہم انما
 رواۃ البیہقی یعنی قریب ہی کہ او کا ادھیون برباک زمانہ کہ باقی نہیں
 رہے گا اسلام سی مکران او کا اور باقی نہیں رہے گا قرآن سی مکر لفظ اور خط او کا

کلمہ اپنی پہن کر اور قریب سی عالموں اور بزرگوں اور نیک کاروں اور اہل علم
 کی صورت بنا کر لوگوں میں ظاہر ہوئی تاکہ اپنی جہت کو ملک میں پسند دین اور
 لوگوں کو چھوٹی مذہب اور بری کسبچہ کے طرف پھاڑ دین اور لائی میں تمہارے
 پاس حدیثیں کہ تم نے سنیں انہیں نہ تمہارے باب دادائی اور مراد اون حدیثوں
 سی یا مدینین پیغمبر خدا صلعم کی ہیں یا عام ہی دوسری ادھیون کی کبھی باتوں کو
 سو دور رکھو تم اب کو اولی سی اور دور رکھو او کو کتاب سی اس لئی کہ کہیں گمراہ
 نہ کروین نگو اور فتنہ اور سادین نہ ڈالین تم کو مراد اس سی یہی کہ دین کی سیار
 سیکھنی میں خوب احتیاط کرو اور غی مذہب والوں سی اور جن باتوں پر اہل حق
 سب مسلمان انہوں ادنی الک رہو مخصوصا ان لوگوں سی جو ادھیون کو بد
 کر نیکی قریب سی اپنی طرف جھکا تی ہیں مثلاً سننے کے پرانی بری طرہی کی طرف غور
 کرتی ہیں مثنوی مولوی روم قدس سرہ نظم چون لبی البیس آدم روی بہت
 پس ہر دستی نباید داد دست و حرف درویشان بدزد و مرد دون نہانجو
 مرغری آن فنون و انما صیاد آورد بایک صیغہ و تافرید مرغرا ان مرغ گیر
 یہ ترجمہ فارسی شرح مشکوہ کا ہی اور مشکوٰۃ کی کتاب البیہ میں ہی عن
 علی رضی آل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیبی شک اتن تانی
 علی الناس زمان لا یبقی من الا ملام الا اسماء ولا یبقی من القرآن
 الا آیتہ مسلطہم حاتمہ وھی خراب من اللہ علیہم شہر
 من سقیم اسماء من عنہم مخرج الفتنہ و فتنہم انما
 رواۃ البیہقی یعنی قریب ہی کہ او کا ادھیون برباک زمانہ کہ باقی نہیں
 رہے گا اسلام سی مکران او کا اور باقی نہیں رہے گا قرآن سی مکر لفظ اور خط او کا

عنہ الخ
 رسالہ الراجح
 ان یکن خفی
 ان یکن خفی
 ان یکن خفی
 ان یکن خفی

کی جواب میں کچھ غور مگر اور اسی طرح ہی جب اوسکو کہا جادی کہ امین
 سورسی کہنا اور رفع یدین کرنا منسوخ ہے تو کہی کہ اگر منسوخ ہوتا تو
 امام شافعی رحمہ کیوں عمل کرتی تبت اوسکی جواب میں کہا جادی کہ منسوخیت اسکے
 امام ابو حنیفہ کی تحقیق کی رودی ثابت ہی اگر یہ منسوخیت امام شافعی رحمہ کو
 معلوم نہ ہوئی اور حدیث ناسخ اذکونہ پہنچی تو اوس میں کچھ خلل نہیں امام غفر
 روح کچھ عالم الغیب بتی کہ سب حدیث اور سب احکام شریعہ کی اودن کو معلوم
 ہوتی اور اسی کی زعم کی موافق کہا جادی کہ رفع یدین اگر سنت ہوتا تو کیا
 امام اعظم عمل نہ کرتی باوجود اس بات کی کہ زمانہ امام اعظم کا بہت قریب تھا حضرت
 کی زمانہ سی اور تحقیق انکی سب سے زیادہ تھی اگر سنت ہوتا تو اودن کو معلوم ہوتا
 تو پھر جو جواب تمارا ہی وہی جواب ہمارا ہی ہر اس جواب کی بعد ہی سابق کی
 طرحی وای تباہی باقیں کہی اور اسی طرحی جب کوی مسئلہ فقہ کی خلاف لوگون
 میں ظاہر کری تبت اوسکو کہا جادی کہ یہ مسئلہ فقہ کی کتاب کی خلاف ہی تو
 کہی کہ فقہ کی کتاب کی مسئلہ پر کیا اعتماد ہی اوسکو تو آدمی فی بنایا ہی اس مسئلہ
 کو حدیث میں دکھلاؤ تبت اوسکو جواب دیا جادی کہ اس مسئلہ کی دلیل یہ حدیث
 غلامی فقہ کی کتاب میں ہی تو کہی کہ فقہ کی حدیث پر کیا اعتماد ہی اوسکو تو فقہا
 لکھا ہی حدیث کی کتاب میں بتلاؤ جسکو محدثوں فی جمع کیا ہی ہر جب کہا جادی
 کہ یہ حدیث طحاوی یا طبرانی یا زرینی یا مستدرک یا موطا صحیح یا مسند امام ابو
 حنیفہ میں ہی بتایوں کہی کہ ہم ان سب کو نہیں مانتی وہ حدیث صحاح
 ستہ میں دکھلاؤ ہر جب اوسکو بتایا جادی کہ وہ حدیث ترمذی میں منلا ہی
 تبت کہی کہ وہ حدیث ضعیف ہی اوسکو تو اودن دلی ضعیف کہا ہی ہر

اور جب کہ حدیث مذکورہ بالا میں
 امام شافعی رحمہ کی تحقیق کی رودی ثابت ہی اگر یہ منسوخیت امام شافعی رحمہ کو
 معلوم نہ ہوئی اور حدیث ناسخ اذکونہ پہنچی تو اوس میں کچھ خلل نہیں امام غفر
 روح کچھ عالم الغیب بتی کہ سب حدیث اور سب احکام شریعہ کی اودن کو معلوم
 ہوتی اور اسی کی زعم کی موافق کہا جادی کہ رفع یدین اگر سنت ہوتا تو کیا
 امام اعظم عمل نہ کرتی باوجود اس بات کی کہ زمانہ امام اعظم کا بہت قریب تھا حضرت
 کی زمانہ سی اور تحقیق انکی سب سے زیادہ تھی اگر سنت ہوتا تو اودن کو معلوم ہوتا
 تو پھر جو جواب تمارا ہی وہی جواب ہمارا ہی ہر اس جواب کی بعد ہی سابق کی
 طرحی وای تباہی باقیں کہی اور اسی طرحی جب کوی مسئلہ فقہ کی خلاف لوگون
 میں ظاہر کری تبت اوسکو کہا جادی کہ یہ مسئلہ فقہ کی کتاب کی خلاف ہی تو
 کہی کہ فقہ کی کتاب کی مسئلہ پر کیا اعتماد ہی اوسکو تو آدمی فی بنایا ہی اس مسئلہ
 کو حدیث میں دکھلاؤ تبت اوسکو جواب دیا جادی کہ اس مسئلہ کی دلیل یہ حدیث
 غلامی فقہ کی کتاب میں ہی تو کہی کہ فقہ کی حدیث پر کیا اعتماد ہی اوسکو تو فقہا
 لکھا ہی حدیث کی کتاب میں بتلاؤ جسکو محدثوں فی جمع کیا ہی ہر جب کہا جادی
 کہ یہ حدیث طحاوی یا طبرانی یا زرینی یا مستدرک یا موطا صحیح یا مسند امام ابو
 حنیفہ میں ہی بتایوں کہی کہ ہم ان سب کو نہیں مانتی وہ حدیث صحاح
 ستہ میں دکھلاؤ ہر جب اوسکو بتایا جادی کہ وہ حدیث ترمذی میں منلا ہی
 تبت کہی کہ وہ حدیث ضعیف ہی اوسکو تو اودن دلی ضعیف کہا ہی ہر

اور ضعیف اور منکر
 حدیثوں میں بتلاؤ
 جسکو محدثوں فی جمع کیا ہی ہر جب کہا جادی
 کہ یہ حدیث طحاوی یا طبرانی یا زرینی یا مستدرک یا موطا صحیح یا مسند امام ابو
 حنیفہ میں ہی بتایوں کہی کہ ہم ان سب کو نہیں مانتی وہ حدیث صحاح
 ستہ میں دکھلاؤ ہر جب اوسکو بتایا جادی کہ وہ حدیث ترمذی میں منلا ہی
 تبت کہی کہ وہ حدیث ضعیف ہی اوسکو تو اودن دلی ضعیف کہا ہی ہر

دینی مذہب پر اعتماد رکھنے والی
 اور اسی میں اوس میں اور
 دوسروں میں اختلاف پڑتا
 ہے اور یہی لازم ہے کہ مذہب
 والی پر یہ کوئی اور معنی اور
 کوئی اور معنی اور
 جو یہی خوب واقف ہے

جب اوسکی جواب میں یوں کہا جادی کہ اس حدیث کو مجاہدوں نے اور بہت سے
 فقہانی صحیح غیر منسوخ کہا ہے ہر ایک محدث کا اوسکو ضعیف کہنا اوس سب سے بڑا
 اور فقہاء کی مقابل میں کچھ اعتبار نہیں کہتا ہر وہ شخص یہہہ جواب سنکر بھی مسابقی کی
 طرح لا یعنی اور بی معنی کہتا ہے تو اب علامہ سی سوال کیا جاتا ہے کہ یہہہ جواب کہ اوس
 شخص کی سوالات میں گہی گہی ہیں صحیح ہیں یا نہیں اور جو کوی اس طرح کیسے
 سوالات بجا کری اور اوس کی بی جواب جو سابق سب کو رچوی نہ سنی اور
 اپنی جدال اور نزاع سے یا زیادتی اور بی سند اور پٹ پر اثر ہے اور اس حدیث
 کو جسکا امام اعظم نے اور زرارون فقہانی صحیح اور غیر منسوخ کہا ہے نہ مانی اور
 انکی تحقیقات پر اعتماد نہ کری اور فقہ کی کتابوں کو نہ مانی اور فقہاء محدثین کی قطع
 کرنی پر اعتماد نہ کری بلکہ کلمہ تجارت کا کہی اور اس حدیث قوی کی مقابل میں دوسرے
 محدث کی کتاب سے کہ جسکا حال اوپر کی صفحہ میں مذکور ہو اختلاف بر دلیل لاوے
 اور انکی مقلدون کو انکی پیروی سے باز رکھی اور جاپڑی عوام کو شک میں نہ آئے
 بلکہ مذہب سنی سے بد اعتماد کروادی اور امام اعظم کی تقلید سے چوڑا دے
 اور اس طرح کی بی سنی شبہ اور جباہت افزا کہ اوپر کی صفحہ میں مذکور ہو چکا
 جاہلون کی سامنے بیان کری اور اوسکو سکھلاوی اور جواب اوسکا نہ مانی تو
 وہ کہو دین میں جدال اور حضومت ڈالنے والا اور ضلال اور خود گمراہ اور
 لوگوں کو گمراہ بنانے والا یا نہیں جواب دی سب جوابات کہ اوس شخص کے
 سوالات میں دی گئی ہیں سب درست اور راست بی کم و کاست ہیں ان سب
 جوابوں کی صحت و حقیقت میں کچھ شک اور شبہ نہیں ہے اور ایسا شخص جس کا
 احوال سوال میں مذکور ہو اظہار حال اور حال ہی اوسکی اور اللہ تعالیٰ اعلم ہے

۳۳
 افتادہ سرور کی روایت
 سی مطلع اور اس میں
 طریقہ پر غلطی یا بعینہ
 کہ سنی کی اپنی والی
 یہ اور کوئی کی جی والی
 کی عالموں پر صحیحاً چاہی
 افتادہ اور اطمینان
 نئی بد سرور کو بچا
 بی افتادہ غلطی
 بی سنی میں جاعت
 کا بڑی کرنی
 واسطی علامہ
 کہتا ہے کہ اسکی
 یہی مذہب ہے

منہ سے نکلتی جانی
نورانی کی طرف
نظر آئے ہیں اور
کے کے کی نسبت
نظارتی قریب اور سوا
کا احوال اس میں بھی
میں اور دنیا احوال
کا دور کے کی نسبت
وہاں سے بہت زیادہ

پہلے مولانا محمد علی صاحب جو بواب دیار ہے فتوایں سوالین فرم فرماتا ہے جوابی جوابی در کتاب شہادۃ من حیثنا و من حیثنا عنہ فی الفروع و بحسب علیان ان بحسب انک من حیثنا صواب الخلاء و ما رجب

[illegible]

اسم صاحب کتاب
دست یافتگی
دین از اعدای خود
و کیا اعتبار ندارد
کتاب دست یافتگی
از جلاله و جلاله
در قلمرو و جلاله

بسم الله الرحمن الرحيم

جو کہ دونوں فیتری ساتھ کی ہی نہیں کی اور ہوں فی کرہ جیکر فی اور خدا اور شرارت
کی رزی کیونکہ لفظ مانعہ دون کا صنیع کو شامل نہیں ہو سکتا اس لئے کہ کلمہ
ماکہ عقل والوں کی لئی نہیں ہی جزئی معنی میں مقرر ہی جسکے معنی جو چیز
اور کلمہ من کا عقل والوں کے لئے مقرر ہے جس کے
معنی جو شخص اور یہ لوگ جانی ہیں کہ عرب کی لغت میں اسی طرح برتایا ہے
باد و اسکی صرف خدا اور شرارت سی اور اپنی طریق کی چھہ کر کی یوں کہتے
ہیں اور روایت ہی کہ ابن ربیعہ فی یہ بحث ہے بتی حضرت نے فرمایا اسکو
کہ افسوس پتری بوجہ بر کیا اچھا نادان ہی تو اپنے قوم کی زبان سے
سترہ سوال اگر کوئی حدیث کہ جس پر عمل حضرت امام اعظم کا ہوا
اون کی بعد ہزاروں محدثین اور فقہاء اور علمائی اوس حدیث کو صحیح غیر
منسوخ کہا ہو اور اوس کی موافقی عمل کرتی چلی آئی ہوں اور فقہ کی کتاب
میں بھی مندرج ہو پھر اسی حدیث کو اور کسی محدث فی جو امام کا مقلد ہو ضعیف
کہا ہو یا دوسری حدیث اوس کی خلاف کسی حدیث کی کتاب میں ملی تو
اوس حدیث میں کچھ شبہ یا خلل ہو یا یا نہیں اور اس حدیث کی موافقی عمل
کرنی میں کچھ نقصان ہی یا نہیں **اچھا اب** اس بات کا جواب موقوف
ہے اس بات کی جانی پر کہ پہلی درمیان مجتہد اور فقیہ اور محدث کی ذہن
جانی اور وہ فرق یہ ہے کہ مجتہد کا مرتبہ بلکہ فقیہ کا مرتبہ زیادہ ہی اس
جو صرف محدث ہی اس واسطی کہ مجتہد وہ شخص ہے جو سب آیات احکام
کو اور اسکی معانی اور تفاسیر اور تراجم اور شان نزولات اور تمام
اسام اوکی جیسا اصول فی کتابوں میں مفصل لکھا ہی خوب یاد کرتا

[illegible]

کے نزدیک اور
جانی کا کہ جانی
میں کو کہ جانی
کے کہ جانی

اسکا ہی وہیں جاؤ

جو کہی کہ لب لعل از کز خوش
 خود و دنیا و دل و نفس و کس
 جو زوی کو سست کجی کو
 سلطان سخی کا سحر و تیر
 اور کید کی کو سست کجی
 زن کو کجی کو سست کجی
 کہ جمع بین بلوغت بین
 کہ ان عالمی سوری کی

را جبکہ
چونکہ کی دولت میں جمع
بننا انہیں کر سکتی ہیں اور
میں نے انہیں ایک ایک
میں نے انہیں ایک ایک
میں نے انہیں ایک ایک
میں نے انہیں ایک ایک
میں نے انہیں ایک ایک
میں نے انہیں ایک ایک

۳۷
انکار کی وہ شخص عباس
ضلالت ہی یعنی بعضی بیرون
خیمہ دکھائی اور بعضی
بہت غنیمت اور بیشعور
میں فانی اور لفظ خال کا
ی کا فز اور بیشعور اور فانی
کی کی چہ خیر ان نہ بہت
میں تھوکن نہ ہم بھال
کی یاد کی اس کے

اس کو دیکھ کر وہ بے حد غصہ ہوا اور اس نے کہا کہ اس کو مار دے گا۔

کے متعلقین جلالی
 حبیبی بن کر کسی مذہب کے پیروں سے
 میرے کا مخالف ہے اور
 مخالف ہی ان ذہب

یہ ہی اور نام تمام فی فتح القدر میں پکار کر البسم پر مبنی کی مسلمین لکھا ہی پر
 کوئی ایسی حدیث کہ جس پر نام اجماع مجتہد مقدم کا اور ہر ایک مجتہدوں اور محدثین
 اور فقہاء اور فضلاء کا عمل ہوا اور ان کے سبہوں فی بالاتفاق اسکو صحیح غیر
 منسوخ لکھا ہوا اور فقہ کی کتاب میں ہی وہ مندرج ہوا اور کوئی محدث اسکو
 ضعیف کہی یا دوسرے حدیث اس کی مخالفت کسی حدیث کے کتاب میں ملی
 تو حنفی کی حق میں بلکہ ہر مذهب کے کی نزدیک اس حدیث سابق میں کچھ
 غلط واقع ہو کا اور اسکی موافق عمل کر نہیں ہرگز نقصان نہیں اٹھاؤں
سوال اگر کوئی اصلاء رعایت مذہب حنفی کی نہ کرے مثلاً ہو یا سب کسی پوری
 سی نکلے میں جو ابو حنیفہ رحمہ کی مذہب میں ناقص وضو کی وضو نہ کرے یا کہ کسی مذہب
 کی رعایت نہ کرے مثلاً اگر کسی پوری ہی ہو جو شافعی رحمہ کی مذہب میں ناقص وضو
 ہی وضو نہ کرے بلکہ اگر ایک وقت میں یہ دونوں واقع ہوں ہرگز وضو نہ کرے
 حاصل یہ ہے کہ جو مذہب حنفی میں نماز کا مبطل ہو اسکو کہی کری اور جو مذہب
 ہو اسکو کہی نہ کری اور علماء حنفی سے بعض اور عداوت رکھی اور جو
 کوئی ابو حنیفہ کا متقلد ہو اس سے نفرت رکھی سو ایسی کے چھی نماز میں اعتقاد
 جائز ہی یا نہیں **جواب** ایسی کے چھی ہرگز نماز درست نہیں ہی درختیار
 فقہ کی کتاب جو بہت معتبری اور جرید میں تشریف میں اسکا درس بتوای اور
 بیان کی علماء کا ادب بہت اعتقاد اور عمل ہے اس میں لکھا ہی مخالفت
 گالشیافی ان یتفق المذاہب کما کہ تکریمہ او عدا مہا کہ یصح وان
 شک کیرا یعنی جو کوئی حنفی مذہب کا مخالف ہو مثلاً شافعی کو اسکا تین
 حال ہے اگر یقین ہو کہ وہ حنفی مذہب کی رعایت کرتا ہی یعنی مثلاً جو چیز

بن سب اور جہاں بن کوئی
 سقے اور مسلم بن حنفیہ
 حاصل ہیں کہ حال ہے اپنی
 جن میں سے ہی بن ذہب ہے
 ہر ایک کے جہاں ہی کہنا ثابت
 نہیں ہوتا ثابت جب ہو ہی
 است مروتہ اسکو محمدیہ
 حاصل ہے ہر ایک کو الیہ

ایہ المومنین بنیائے لکھائی اسکو
 ہوں کہا میں کو دشمن لکھائی
 پس ایسی حال ہی اسکا
 لکھائی میں لکھائی ہوں اور مطلب
 اسکا یہ کہ جو کوئی ہر سب
 خرافات پر ایمان لاوی تو وہ
 امام برحق کا نائب ہے اور

نہاں بن کر کسی مذہب کے پیروں سے
 میرے کا مخالف ہے اور
 مخالف ہی ان ذہب

خاص نہیں ہی بلکہ اسی طرح سی جو شخص کہ خفی مذہب کا مخالفت ہو او سکی اس کا
 یہی حکم ہی اور مولانا سید المرز مرحوم فی راہ نجات کی ام صفحہ میں لکھا ہی کہ ہر
 شخص کہ مذہب میں خلل ہو اسکی چھی ناز باز نہیں **ایسوان سوال**
 سوای صحاح ستہ کی اور کتابیں حدیث کی مثل زمین اور طحاوی اور شیعہ امام ابو
 حنیفہ اور موطای امام محمد اور مسند رک عالم اور بیہقی اور طبرانی وغیرہ علمائے
 سنت و جماعت اور محدثین کی تفکیک متبرین یا نہیں اور صحاح ستہ میں حدیثیں
 ضعیف اور معلول ہی ہیں یا نہیں **چو اسب** اولاً بتانا چاہی کہ حضرت پیغمبر
 خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی قرآن کی لکھنی اور جمع کر نیکو فرمایا تھا پھر ربک اصحاب
 فی اپنی سچھ اور یاد کی موافق قرآن عزیمت کو جمع کیا بتا لیکن ترتیب اور تقدیم
 و تاخیر میں اختلاف تھا پھر بعد حضرت کی سب صحابوں نے اتفاق کر کی ایک
 طور پر مقرر کیا اس سبب سے کلام اسی ایک جگہ جمع ہوا اور وہیں اختلاف نہ ہوا
 بخلاف احادیث کی کہ حضرت بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ لو کون کو جمع کر نیکو
 حکم فرمایا اور نہ صحابی ملکر جمع کیا بلکہ بعد انکی بہت سچی لو کون نے کہ بعض
 اون کی فاضل تھی اور بعضی صرف لکھنی جانتی تھی الگ الگ اونہوں نے
 اپنی یاد کی موافق اور سب سے جقدر لو کون سی سنا ایک جگہ جمع کر کے
 ایک کتاب بنائی سو اس فی احادیث میں بہت اختلاف واقع ہوا اور
 احادیث ایک جگہ میں جمع نہوئیں اور اسی جہت سی صحاح ستہ جو حدیث
 کی چھ کتابیں لو کون میں مشہور ہیں اون کی پس میں ہی بہت اختلاف ہے
 اور اون میں سب قول اور فصل حضرت کی جمع نہیں ہیں بلکہ ان چھ کتابوں
 کی سوا بہت سے کتابیں حدیث کی ہیں اور جسی وہ چھ کتابیں متبرین میں دیکھی

یہ کتاب درستی کے لئے تیار کی گئی ہے
 اس میں کتب و تصانیف کے متعلق
 جو کچھ مذکور ہے وہ سب
 درستی کے لئے تیار کی گئی ہے

چھ متبرین کتابیں
 چھ متبرین کتابیں
 چھ متبرین کتابیں
 چھ متبرین کتابیں

چھ متبرین کتابیں
 چھ متبرین کتابیں
 چھ متبرین کتابیں
 چھ متبرین کتابیں

چھ متبرین کتابیں
 چھ متبرین کتابیں
 چھ متبرین کتابیں
 چھ متبرین کتابیں

[illegible]

دو ہی جہتوں میں جسے امام ابو حنیفہ اور موطا امام شافعی اور منتخب امام محمد اور
انکار امام محمد اور رزین اور طحاوی اور طبرانی وغیرہ اور اس قدر جاننا بہت ضرور
ہی کہ یہ چھ کتابیں جہیں صحاح ستہ کہتی ہیں ان میں سب حدیثیں صحیح نہیں
ہیں بلکہ انہیں حدیثیں ضعیف اور معلول ہی ہیں جیسا کہ شیخ عبدالحی محمد
دہلوی فی شرح مشکوٰۃ فارسی کی مضمرہ میں لکھا ہی اور امام ابن ہمام فی فتح القدر
میں بکار کر کسم المدینہ کی مسئلہ میں لکھا دیا ہی اور عبارت فتح القدر کے
یہ ہی لیکن حدیث صحیحہ فی جنیز التسمیۃ الاکبرہ فی ایسنادہ مقال بخلاف
اھل الحدیث وھذا انھض عنہ ان باب المسانید المتحدیۃ فاکم فی جہا
مشینا منھا مع ایشمال کتبھم علی الحدیث ضعیفہ **مسوال**
مسوال حدیث میں آیا ہی کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم فی فرمایا ہی کہ میری امت
میں تہتر فرقہ ہوں گی اونہیں سی بہتر ناری اور ایک باقی اس سی معلوم ہوا کہ ہر فرقہ
محمدی کہلا دی کا اور کلام اللہ اور احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنی دلیل بنکا
سوا اب او سکی کیا وجہ ہی کہ ایک فرقہ ناجی اور باقی سب ناری باوجودیکہ ہر ایک
اپنی دانست میں کلام اللہ اور احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی موافق عمل کرینکا وجہ
کے کتابی جواب پہلی جانا چاہی کہ ایک فرقہ سنت کا اور بہتر فرقہ ان کے
حواس سے ان اور حدیث ہی دلیل لاتی ہیں اور اپنی خیال میں ادوی پر عمل کر
میں باوجود اس بات کی ایک کردہ اس میں سی سنت و جماعت کا ناجی اور باقی
بہتر جنہی اسکا سبب ہے ہی کہ اہل سنت و جماعت کا طریق یہ ہے ہی کہ جوابات
ظاہر حدیث ثابت ہو ہی اور ہر عمل واجب جانی میں اگر وہ اس کے حقیقت
یا کہ عقل میں نہ آوی بلکہ اگر اونکی عقل یا خواہش نفسانی میں خلاف اس کے

٢٢
 كيف في الامامة المكية
 ليحفظه قد اجتمعوا على
 هذا كبرية وقد كان
 اقتداء العلماء الخ واولياء
 الكبار مثل قوت الاعظم
 وغير واحد الامام من
 الائمة الاربعية فخالف
 خالف الامام الائمة
 وخالف الجماعة الائمة



اور نہ باز آئی تو اب سوال کیا جاتا ہے کہ یہ کردہ پہنچا احوال اور اقوال سابقہ
 ہو ابی بدعت شیطانی ہو و سواس فضائی میں اتہ کردہ معتزلی اور فضی
 کی اور اقول اور افعال میں مانند یہ ہے فرقہ خالہ اور کمرہ کی اور گفتگو اور
 سوالات اور جوابات میں مانند منافقون اور مشرکون کی ہیں یا نہیں اسکو اب
 و اہل اہم یا تصواب وہ کہ وہ بر حسب حال کی اور اہل اسلام ہی اون سے
 حقیقت حال ہی بن شک و شبہ مثل معتزلہ اور افضی وغیرہ کی احوال اور
 اعمال کی ردی بدعت اور ہوا میں بڑی پیوی ہیں اور بہت سی فرقہ خالہ و
 مستند کی مانند اقوال اور افعال میں خود کمرہ اور لوگون کو کمرہ بنانوالی ہیں
 اور مشرکون اور منافقون کی مانند سوالات اور جوابات میں چپکرنیوالی ہیں یا
 اسکی جوابوں میں دلیلین اوکی ایات اور احادیث اور اقوال اسلام سے
 مذکور سوچکی ہیں مگر اور ذکر بار بار کی حاجت نہیں ہی بلکہ جبکہ ذرا سا ہی
 علم اور اسکی دل میں انصاف ہی تو اوپر ظاہر و باہر ہی تقویٰ باللہ عز
 و جلہ اور انفسہم و من سببائے اعمالہم و من فیکندات آفتلہم
 و فیکایح احوالہم و سببائے افعالہم **بانیسوان سوال**
 کلام اللہ اور احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی موافق عمل کرنا ان
 چار مذہبوں میں ہی ایک کے تقلید اور پیروی کرنی جو تمام اہل اسلام کے
 ملکوں میں صحیحی ملت کے درمیان مروج اور مشہور حاصل ہوتا ہی یا ان
 کی خلافت نیاندہب نکالنی ہی اور کسی کو اون کی تقلید پرانکار کرنا نہجواب
 یا نہیں **جواب** یہ چار مذہب جو مشہور ہیں ان میں ہی ایک کی پیروی
 کرنی ہی کلام اللہ اور احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی موافق

کلام اللہ و احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی موافق عمل کرنا ان چار مذہبوں میں ہی ایک کے تقلید اور پیروی کرنی جو تمام اہل اسلام کے ملکوں میں صحیحی ملت کے درمیان مروج اور مشہور حاصل ہوتا ہی یا ان کی خلافت نیاندہب نکالنی ہی اور کسی کو اون کی تقلید پرانکار کرنا نہجواب یا نہیں جواب یہ چار مذہب جو مشہور ہیں ان میں ہی ایک کی پیروی کرنی ہی کلام اللہ اور احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی موافق

کلام اللہ و احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی موافق عمل کرنا ان چار مذہبوں میں ہی ایک کے تقلید اور پیروی کرنی جو تمام اہل اسلام کے ملکوں میں صحیحی ملت کے درمیان مروج اور مشہور حاصل ہوتا ہی یا ان کی خلافت نیاندہب نکالنی ہی اور کسی کو اون کی تقلید پرانکار کرنا نہجواب یا نہیں جواب یہ چار مذہب جو مشہور ہیں ان میں ہی ایک کی پیروی کرنی ہی کلام اللہ اور احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی موافق

کلام اللہ و احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی موافق عمل کرنا ان چار مذہبوں میں ہی ایک کے تقلید اور پیروی کرنی جو تمام اہل اسلام کے ملکوں میں صحیحی ملت کے درمیان مروج اور مشہور حاصل ہوتا ہی یا ان کی خلافت نیاندہب نکالنی ہی اور کسی کو اون کی تقلید پرانکار کرنا نہجواب یا نہیں جواب یہ چار مذہب جو مشہور ہیں ان میں ہی ایک کی پیروی کرنی ہی کلام اللہ اور احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی موافق

ہی اور قہاس کا صحیح ہونا نصوص ہی یعنی مضبوط دلیلوں کے ثابت ہی پس
 پر دینی ان مذہبوں کی حقیقت میں ہر وی مض کے ہی اور اختلافات ان
 مذہبوں کا اس سبب سے ہی ہے کہ کسی نے ظاہر حدیث پر عمل کیا اور کوی
 اس کی حقیقت اور غرض پر گیا چنانچہ صحیح بخاری اور مسلم وغیرہ میں یہ
 حدیث ہے کہ نبی حضرت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کو نبی قرظہ کی طرف
 بھیجا فرمایا کہ نہ پڑھی کوی تم میں ہی عصر کی نماز کرنی قرظہ میں ہر بعضوں نے
 اون میں سی راہ میں نماز پڑھ لی یہ سمجھ کر کہ حضرت کو اس فرمانی سنو یہی تھا
 کہ کہیں راہ میں توقف نہ کریں نہ یہ کہ وقت آئی پڑھی نماز نہ پڑھیں اور بعضوں نے
 حدیث کی ظاہر لفظوں پر محاط کر کے راہ میں نماز نہ پڑھی یہاں تک کہ بنے
 قرظہ میں پہنچ گئی پھر حضرت نے یہ بات سنی دو نون قسم کے لوگوں پر اعتراض
 نفرمایا اسی سبب سے علم و نون طور پر جائز ہوا اور یہی ظہری چارون مذہبوں
 کی اختلاف کا پس کیونکہ بدعت ہوگی اور اسی کتاب میں ہی سرگز ان کی مقلد
 کو بدعتی کہنا درست نہیں کیونکہ تقلید انکی تقلید حدیث شریف کی ہی ظاہر
 اور باطن کی اعتبار سی پس پر حدیث کو بدعتی کہنا گمراہی ہی اور باعث
 عذاب کا اور یہ عبارت بھی اوس میں ہی فرض و فضل کے مناز اون کے
 مقلد ون کی البتہ مقبول ہوگی اور تقلید نہیں چھوڑے جاوی گی کیونکہ
 تقلید اونہوں کی تقلید سنت کی ہی اور دلیلین اوسکی بہت کتابوں سے
 اکی مذکور ہوئی انتشار اللہ تعالیٰ **سوال** اس زمانہ میں
 ان چار مذہبوں کو چھوڑ کر پانچوں طریق کثان یا اور کسی مذہب پر چلنا درست
 ہی یا باطل اور حرام **جواب** جب اجماع علما ہی ثابت ہوا کہ ان چار مذہب

تقلید سے علیحدگی
 حجت کو رد و تقلید صحیح
 روایت کی تقلید یا نہایت
 یا امام ابوحنیفہ یا امام مالک یا امام شافعی
 یا امام احمد بن حنبلہ یا امام ربیع

چارون ہی یا ہر ایک کو
 کی تقلید خالی یا اور نہ
 نفوذ دینی والی اور نہ
 کسی بات کی وجہ سے
 کسی مذہب کی نفسوں کو
 کے موافق ماننے میں ایسی
 اصل بدعت سیئہ بن ایسوی
 صحابہ کا مقلد نہ جانی بلکہ

۴۹

الولی و البوا کی تعلیم
باب جواب میں شریعت
 لا ہوئی کی اونہوں کی نیست
 فتویٰ کی ہی بگمراہی یا نہایت
 حدیث الکی صحیح الکتاب
 التي علیها اعتقاد العلماء
 من صلی علیہ وآلہ وسلم

اللہ علیہ وآلہ وسلم
 فتویٰ ہم جواب دینے
 فتویٰ یا نہایت
 یا امام ابوحنیفہ یا امام مالک
 یا امام احمد بن حنبلہ یا امام ربیع
 یا امام شافعی یا امام ربیع

میں اور سوا دھرم کی قیمت کرتا کہ حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی وجہ
 لڑائی تو پھر اس سے منہ ہوا کہ جس نے ان چار اہل حق سے کسی ایک کی پرک
 نہیں کی تو وہ سوا دھرم میں داخل ہو گا اور پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی حکم کا
 مخالفت بنا اور ان کی فرمانبرداری جو جب سختی جہنم کا ہو ایسا سابق نہ کر سوا ہے
 کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی فرمایا ہی اَتَّبِعُوا الشَّوَادَ الْخَصْمَ فَإِنَّهُ مَن
 شَدَّ شَدَّ فِي النَّارِ یعنی پیروی کرو بڑی جماعت مسلمانوں کی کیونکہ جو شخص دور
 سے ہکا جماعت کے پیروی سے تو وہ پر کیا جہنم میں اور نہایت المراد میں لکھا ہی دینی
 زَمَانًا هَلْدًا اَتَدَا لِيْخْصَرَتْ حَيْثُكَ التَّقْلِيدُ فِي صِلَةِ الْمَدَامَةِ
 الْاَلْبَعْلَةِ فِي السَّكَمِ لِلتَّفَقُّ عَلَيْهِ بَلَدُهُمْ وَفِي التَّحْكُمِ الْخْتَلَفِ فِيهِ اَيْضًا
 قَالَ الْمُنَادِي فِي مَنَاحِ الْجَامِعِ الصَّغِيرَةِ لَا يَجُوزُ الْيَوْمَ تَقْلِيدُ اِسْتَعِيرَ
 الْاَلَمِيَّةَ الْاَلْبَعْلَةَ فِي فُضَاءٍ وَكَهْ اِفْتَاءٍ جَارِي اِسْنَانَهُ مِنْ مَنَحَرِ سَوِي سَبْ
 تَقْلِيدِ اِنْ جَارِئِ سَبْ مِنْ خَوَاهِ حَكْمِ مُتَّفِقٍ يَوْ نَوَادِ حَكْمِ مُخْتَلَفٍ پھر ان چار میں سے
 سوا اور کسی کی تقلید درست نہیں ہی اور کہا ہی منادی فی جامع صغیر کے
 شرح میں جائز نہیں ہی اس زمانہ میں تقلید کرنی سوا ہی ان چار اماموں کی نہ
 تو قضا میں نہ فتویٰ میں یعنی نہ تو قاضی کو درست ہے ان کی ہر ایک کے سوا حکم
 کرنا اور نہ مفتی کو جائز ہی فتوہ دینا اور تفسیر احمدی میں ہی قَدْ وَقَعَ اَنْتُمْ
 عَلَ اَنْ اَلْاِتِّبَاعَ اِنَّا يَجُوزُ لِاَلْاِتِّبَاعِ وَلَا يَجُوزُ اَلْاِتِّبَاعُ مِنْ سَدَدِ حُجَّتِهِمْ
 حَقًّا لِقَائِهِمْ بِلِسْبَةِ وَاَقْرَبُ اِجْمَاعِ اس بات پر کہ تقلید نہیں جائز ہی مگر
 ان چار اماموں میں سے ایک کی ہر جائز نہیں ہی پیروی کرنی اس شخص
 کی جو اس زمانہ میں نیا مجتہد ہو اور وہ مخالف ہوں چار اماموں کا

میں اور سوا دھرم کی قیمت کرتا کہ حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی وجہ
 لڑائی تو پھر اس سے منہ ہوا کہ جس نے ان چار اہل حق سے کسی ایک کی پرک
 نہیں کی تو وہ سوا دھرم میں داخل ہو گا اور پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی حکم کا
 مخالفت بنا اور ان کی فرمانبرداری جو جب سختی جہنم کا ہو ایسا سابق نہ کر سوا ہے
 کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی فرمایا ہی اَتَّبِعُوا الشَّوَادَ الْخَصْمَ فَإِنَّهُ مَن
 شَدَّ شَدَّ فِي النَّارِ یعنی پیروی کرو بڑی جماعت مسلمانوں کی کیونکہ جو شخص دور
 سے ہکا جماعت کے پیروی سے تو وہ پر کیا جہنم میں اور نہایت المراد میں لکھا ہی دینی
 زَمَانًا هَلْدًا اَتَدَا لِيْخْصَرَتْ حَيْثُكَ التَّقْلِيدُ فِي صِلَةِ الْمَدَامَةِ
 الْاَلْبَعْلَةِ فِي السَّكَمِ لِلتَّفَقُّ عَلَيْهِ بَلَدُهُمْ وَفِي التَّحْكُمِ الْخْتَلَفِ فِيهِ اَيْضًا
 قَالَ الْمُنَادِي فِي مَنَاحِ الْجَامِعِ الصَّغِيرَةِ لَا يَجُوزُ الْيَوْمَ تَقْلِيدُ اِسْتَعِيرَ
 الْاَلَمِيَّةَ الْاَلْبَعْلَةَ فِي فُضَاءٍ وَكَهْ اِفْتَاءٍ جَارِي اِسْنَانَهُ مِنْ مَنَحَرِ سَوِي سَبْ
 تَقْلِيدِ اِنْ جَارِئِ سَبْ مِنْ خَوَاهِ حَكْمِ مُتَّفِقٍ يَوْ نَوَادِ حَكْمِ مُخْتَلَفٍ پھر ان چار میں سے
 سوا اور کسی کی تقلید درست نہیں ہی اور کہا ہی منادی فی جامع صغیر کے
 شرح میں جائز نہیں ہی اس زمانہ میں تقلید کرنی سوا ہی ان چار اماموں کی نہ
 تو قضا میں نہ فتویٰ میں یعنی نہ تو قاضی کو درست ہے ان کی ہر ایک کے سوا حکم
 کرنا اور نہ مفتی کو جائز ہی فتوہ دینا اور تفسیر احمدی میں ہی قَدْ وَقَعَ اَنْتُمْ
 عَلَ اَنْ اَلْاِتِّبَاعَ اِنَّا يَجُوزُ لِاَلْاِتِّبَاعِ وَلَا يَجُوزُ اَلْاِتِّبَاعُ مِنْ سَدَدِ حُجَّتِهِمْ
 حَقًّا لِقَائِهِمْ بِلِسْبَةِ وَاَقْرَبُ اِجْمَاعِ اس بات پر کہ تقلید نہیں جائز ہی مگر
 ان چار اماموں میں سے ایک کی ہر جائز نہیں ہی پیروی کرنی اس شخص
 کی جو اس زمانہ میں نیا مجتہد ہو اور وہ مخالف ہوں چار اماموں کا



اور اسی کا یہی کہ فقہی نہیں کہ
 بہتر جاننا اور اعلیٰ جاننا ہے
 مذہب کو اور اعلیٰ جاننا ہے
 مذہب پر بیٹک اور درستی
 اور سارے مسلمانوں کو بلکہ عالم
 شہید کو ہی ایک مذہب کا
 چاروں میں سے واجب اور حق
 ی اور بیت جنت چاروں

اور اسی بغیر احدیٰ من کلبای و انہ تضافت انک لیخصار المذہب
 فی الامن بجة و اتباعہم فصل للبحی و قبولہ عند اللہ تعالیٰ
 لیس ان فیہ للشیخ جہات و انہ لک لک اور انشان یہی کہ منحصر ہونا مذہبوں
 کا ان چار مذہب میں اور منحصر ہونی بیروی اہلین چار میں یہ فضل ہے اسلئے
 کا اور مقبولیت ہی اسکی پراس بات میں دلیل اور توجہ کہ کچھ داخل نہیں ہے
 اور شرح سفر السعادت کی ۴۴ صفحہ میں جو کلبہای او کا خلاصہ یہی کہ دین
 کی مجتہدون فی پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیثوں اور انکی اصحاب کے
 روایتوں کو جن کو نسخ کو منسوخ ہے اور صحیح کو غیر صحیح سی جدا کر کی تحقیق اور
 تاویل فرما کی آپس میں اونکی موافقت اور مطابقت دیکر ایک مذہب مقرر کیا ہے
 عوام مسلمانوں بلکہ عالموں کو اس نامی کی وہ قوت اور طاقت کہان ہی کہ یہ
 کام اون کی ہاتھ سے نکلی انکی راہ ہی ہی کہ مجتہدون کی بیروی کرین اور
 اونکی طریقہ پر چلیں ترجمہ تمام ہوا اور بعضی علمانی مولانا شاہ عبدالغفر قدس
 سرہ کی روایت سی یوں کلبہای کہ چاروں مجتہدون فی جو فرمایا ہی کہ جو کو یہ
 چارے قول کو برخلاف حدیث صحیح کی پاوی تو چاہی کہ وہ حدیث پر عمل کرے
 کہ فی الحقیقت ہمارا مذہب ہی ہی تو یہ کہنا اونکا ان کی زمانی سی علاقہ رکھتا ہے
 کیونکہ ان کی بعد اجتہاد جاتا رہا تقلید لازم ہوئی اس لئی بعد انکی جتنی علما گذرے
 باوجودیکہ ان کو سائل کی نکالی کی قوت اور کتاب امد اور سنت رسول امد کا
 علم اور فقیہوں کی اختلاف کی شناسائی حاصل ہے بہر ہی وہ اجتہاد کی راہ
 نہ چلی اسی واسطی کہ جیسی سبب کی مضبوطی اور غور کے قوت اور دل کے
 سنبھرائی اور قلب کے روشننے اور بی طبعی اور نیت کے درستی اور خواہش

۵۲
 مذہب جنت کی ثابت ہو
 اب سارے مسلمانوں کے
 کہنا لا سوتی کی بعد نہیں
 کہنا لا سوتی اور مسلمانوں کے
 ہی کہ کہی اور مسلمانوں کے
 اماموں کی جو کلبہ اور مذہب
 او کی کہنا وہ درستی
 کیونکہ وہ تحقیق ہی اور
 مسلمانوں کی تحقیق ہی اور
 ایک مذہب مقتدر نہیں
 کہ ساری دنیا کو غالب
 کہن لایق ہی ہی کہنا
 سبھی کے سبب ہو اور
 سبھی کے سبب ہو

[illegible]

اور جس قول کو اپنی اپنی رائے میں
 صریح اور کتب پر مبنی
 کیا کی مطابق جہودی میں اور
 اس سرگزشت جہودی میں اور
 علی بن خلدی کہتا ہیں کہ
 عزت بن ولید اور سلطان
 ۵۴

ان چار کی سو اور سوائے انہیں کسی نے نہ لکھا اور شاید کسی نے نہ لکھا لایو تو بسبب
 اجماع علماء دین و ارکی اور مدوی بادشاہ دین نپاہ کی جاری اور رواج ہونے
 پایا ملاحظہ اونکی عبارت کا تمام ہوا اور فتویٰ میں علماء احرار میں شریعت کی ہی
 وَالْعَامِلِينَ اِنَّهُ لَا يَنْتَبِهُنَّ لِغَاظِلٍ اِنْ تَخْتَارُ فِي الدِّينِ طَرِيقَةً اِلَّا مَا اَرَضَا
 الشَّكْفَ وَالطَّافَ وَتَوَارَثَتْ اَيَّتَهُ وَصَحْلُ الْاِحْبَاءِ مَعَ فِي كَلِّ
 عَصْرِ عَلَى حَقِيقَةِ ذَالِكَ وَكَمْ يُوَجِّدُ مُصَيِّفٌ كَذَلِكَ اِلَّا مَا اُجِيعَ
 عَلَيْهِ الْعُلَمَاءُ مِنْ حَقِيقَةِ الْمَذْهَبِ اَنْ يَبْعَثَ عَصْرًا بَعْدَ عَصْرِ
 وَتَلَقَّوْهُمْ اَلْاُمَّةُ بِالْقَبُولِ وَاَمَّا مَا لَمْ يَنْقُلْ مَتَّى اَرَادَ كَمْ يَجِبُ
 عَلَى حَقِيقَتِهِ وَكَمْ تَلَقَّوْهُ اَلْاُمَّةُ كُلُّهَا بِالْقَبُولِ فَلَا يَلْتَفِتُ اِلَيْهِ
 وَكَمْ يَعْقِلُ عَلَيْهِ حَامِلٌ بِهِ كَيْ لَا يَنْهَى بِي كَيْ غَالِ كُو كُو اخيار كرسے
 دین میں کسی طریقہ کو مکروہ طریقہ کہ پسند کیا ہو اوسکو اگلی علماء اور صحابی فضلاء
 اور روایت اوسکی تو اتنی نقل ہوئی ہو اور حقیقت اوسکی اجماع سے علماء کے
 بر زمانہ میں ثابت ہوئی ہو اور ایسا کوئی مذہب نہیں پایا گیا مگر یہی چار مذہب
 کو سب علمائی انکی حقیقت پر اجماع کیا ہی اور تمام ائمہ انکو قبول کیا ہی اور جو
 کہ تو اتنی منقول نہیں ہی اور علمائی سے اوس کے حقیقت پر اجماع نہیں
 کیا ہی اور سب علمائون نے ہی اوسکو قبول نہیں کیا ہی تو اوس کے طرف سے
 اور اوپر ائمہ دین کیا جاوے گا یعنی ایسا مذہب تقلید کیا قابل نہیں جو بیسواں سوال
 کوئی اجتہاد کا رتبہ نہ رکھتا ہو اوسکو واجب ہے کہ کسی ایک مجتہد کی ان چار
 مجتہدوں مشہور دین میں ہی پروی کری یا اوسکو جائز ہی کہ قرآن اور
 حدیث میں جیسا پاوی ویسا عمل کری جو اب تقلید یعنی پروی کرینے

جو سب قرآن و سنت سے مشہور
 کسی جو اوسکو مانا گیا
 سب سے زیادہ امام کا
 سب سے زیادہ امام کا
 سب سے زیادہ امام کا

کسی امام مجتہد کے اوپر واجب ہی اور اوسکو قرآن اور حدیث پر عمل کرنا موافق اپنے سچہ کے درست نہیں لیکن یہ معلوم کر لینا ضروری ہے کہ مراد مجتہد سی وہ شخص ہی کہ جس سے اجتہاد پر تمام علماء کا اتفاق ہوا اور سب فاضلون کے نزدیک اجتہاد اسکا مقبول ہوا اور اوسکا مذہب منقول تو اس سے منقول ہو سوا ایسی ہی چار امام ہیں کہ مشہور ہیں تمام اہل مشرق اور غرب میں اور سب اہل عجم اور عرب کا ان کی اجتہاد پر اجماع ہی اور بہت سی علمای کرام اور اولیای عظام کہ ان کی بعد کتر سے انہیں چار میں سے ایک کی تقلید میں گذر گئی اور انکی ہوا اور کسی مجتہد کے مرتبہ پر اجماع علماء کا اور اتفاق مسلمین کا نہیں ہی اور نہ کسی کا مذہب تو اس سے مروی ہے جیسا کہ تفصیل ان باتوں کی جواب میں سوال سابق کے مذکور ہوئی نہ وہ شخص کہ خود دعویٰ اجتہاد کا کرتا ہو یا بعض علماء یا بعضی فاضل خوشامد سی یا بعضی مرید یا شاگرد و متعلم سے یا اپنے زعم سی اور کسی مجتہد کہتی ہوں تو ایسی کی تقلید پر گزیر جائز نہیں ہی دلیل اس حکم کی بہت سی کتابوں میں لکھی ہی اختصار کی واسطی چند کتابی لکھا جاتا کہ ظاہر شرح ہادیہ کی کتاب الصوم میں ہی العافی اذا سمع زلیلاً لکن لا ان یأکلہ ولا یطأ غیرہ یحوز ان یتکون مہتر وقاعظ ظاہرہ ان یتساقط علیہ لکن انفسا لیسعی عامی جب سی کسی حدیث کو تو جائز نہیں ہی کہ اس حدیث کے ظاہر سے جو سمجھا جاوی اہر عمل کرے کیونکہ ممکن ہے کہ ظاہر معنی اس کے مراد ہوں یا وہ منسوخ ہو بخلاف فتویٰ کی یعنی حکم مجتہد کے کہ ہمیشہ اور کمال دامن نہیں ہی اس واسطی کہ مجتہد خوب تحقیق کر کے حکم دیتا ہے اور اس

یہ کیوں کہ اگر اس سے
اور علیٰ نواز اور علی
نور علی کا نام رکھا جاتا ہے
تو یہ اسم کے لئے بہتر ہے
اور اگر کسی نے کہا ہے
کی تو یقیناً کہ اور علی
راوند سے ترشیدی سے
اور ترشیدی سے البوداؤد
شون کو کہہ کر اور علی
لاحتاج

[illegible]

قيل مع لاجية في الفقه
 جميل احسنه الله الناس
 قال الشافعي رحمه الله
 انتهى في الفقه

این چنین که چون
 در این کتاب الصوم من هی ایة الله
 علی عباده من ان یومروا
 بالانقطاع عن الاطعمة
 و انقطاع عن الاطعمة
 و انقطاع عن الاطعمة
 و انقطاع عن الاطعمة

کفایہ کی کتاب الصوم من ہی ایة الله
 القضاة و یعتد علیہ فی البتة فی الفتوی و اذا کان المفتی علی
 صلیہ ان یضاهی فعل النبی تطبیقہ و ان کان المفتی لخصاف
 ذلک و لا یعتد بہ بحدیث شکر ارقی الحسن عن ابی حنیفہ و ابی
 رستم عن حماد و بشیر عن ابی یوسف رحمہم اللہ تعالیٰ بنی لایق
 یہی ہی کہ مفتی ایسا شخص ہو کہ جس سے لو کہ سب مسئلہ فقہ کا پوچھتی ہوں اور
 علم فقہ کو سیکھتی ہوں اور اس شہر میں اس کی فتویٰ پر اعتماد کر لیتی ہوں
 اور مفتی جب اس طرح کا ہو تو عامی پر پردی اس کی واجب ہے اگرچہ مفتی
 خطابی کرے اور عامی اس کی پردی کی سوا اور کچھ اعتبار نہ کری یعنی جو مفتی
 اس طرح کا ہو تو اس کے پردے نہ کرے روایت کیا اس بات کو حسن ہے
 امام ابو حنیفہ ہی اور ابن رستم نے امام محمد سے اور بشیر نے ابی یوسف
 سے اور تقریر شرح تحریر میں ہی لیس للفتاویٰ الخ لا یطاہر الحدیث
 یحادیث کو کہ مضر و فاعن ظاہر او متنو خال علیہ الرجوع الی
 الفہاء لیلہ و لا یتلوا فی حقہ الی معرفہ صحیح الاخبار و یقیر
 و باسما و متنو خیا و اذا اعتمد کان تارکاً لاولیٰ حیکلہ یعنی عامی کو
 حدیث کی ظاہر کی موافق عمل کرنا درست نہیں ہے شاید اس کی بنا پر ہی مراد نہ ہوں یا
 وہ منوع ہو بلکہ کسی مجتہد کی پردی کرنی او بہر واجب ہے اس واسطی کہ اس علم
 کو معلوم نہیں ہے کہ کون سی حدیث صحیح اور کون سی غیر صحیح ہے اور کون نسخ
 اور کون منسوخ ہے پر ایسا شخص جب اپنی فہم پر اعتماد کر کی کسی حدیث پر عمل کرے
 تو او بہر وجود واجب ہے اس کو چور خواہا ہو اپنی اس واسطی کہ اللہ تعالیٰ نے

کہ اگر کسی نے فی القضاة من قال
 کہ او لہ یضوہا و لا یعتد بہ
 فتویٰ عام فتویٰ علیہ و لا عمل
 انہ صلی اللہ علیہ وسلم
 و جمیع ما کانہ و ینبغی ان یکر
 فیہ منہ الموقر و لا یستغفار
 قبل ان یکن یجہد فیہ
 علیہ الکفر انہ و اما

۵۶

شکریت نہ اسباب اربعہ
 فذلک و فصل ماسی را حق
 است بقضاہ و اجابہ
 منہج انما سبب چارگانہ
 بعلت انکہ بعد از صدی چار
 مجتہدین پدید آئے تھے و انہ
 امام ابو حنیفہ و امام مالک و امام شافعی و امام احمد

فی النار من شد شد
 و انظر انہ کما
 انظر انہ کما
 انظر انہ کما
 انظر انہ کما

فوق السحاب

10

انوار النبوة

Chen

السلامة

10

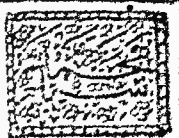
100

2

تو بایستی قائل شوی که اقل الذکر ان کتاب کہ تعلیم یعنی سوال کرد امور
کو جانی دالون اگر تم ندین بابتی اور تحریرین این نام کی اور تشریحین
آیا بی حد الجهد المطلق لکنہ عند الجموع الثقيلة وان کان
مستقل فی بعض المسائل الفقهیة او بعض العلوم یعنی جو کئی مجتهد
مستقل ہو اگر بہ بعضی مسئلہ فقہیہ میں یا بعضی علم میں وہ اجتہاد کی طاقت
رکھتا ہو تو اس کو ضروری کہ کسی مجتہد کی تقلید کرے اور اسباب میں ہی التفت
فی حقہ کہیں نیز کہہ دیجئے کہ حق الجہد یعنی مرد جاہل اجتہاد کا نتیجہ نہیں رکھتا کسی
مجتہد کی فتوی پر عمل کرنا واجب جیسا کہ مجتہد پر اپنی اجتہاد کی موافق عمل کرنا واجب ہو کرنا
عزیز مرحوم کی تفسیر میں سورہ بقرہ آیت فکنت علیہ فتکونی ذلک ان تفسیر میں لکھا
ہی کہ گناہ کی اطاعت انہما بحکم خدا فرض است شکر کرو و انداز ان جہا مجتہدین
شرعیہ و شیوخ طریقت اند کہ حکم ایشان بطریق واجب منجر لازم الانباع است
بر عوام زیرا کہ فہم لشریعت و وقایح طریقت ایشان را میسر است قائلو
اقل الذکر ان کتاب کہ تعلیم جن لو کون کی اطاعت خدا کی حکم سے
فرض ہی وہ چہ کہ وہ ہیں اوسین ہی ایک کردہ شریعت کی مجتہد اور طریقت
کی مشایخ ہیں کہ حکم انہا ہی بطریق واجب منجر کی لازم ہی عوام است بر احوال
کہ شریعت کی اسرار اور طریقت کی اطوار انکو معلوم ہیں جیسا کہ اللہ تعالیٰ فی قرآن
ہی سوال کرد شریعت کی احکام کو عالمون ہی اگر ندین جانی ہو تم اور مولانا
شیخ عبدالحی نے شرح سفر السعادت کی ۲۸ صفحہ میں لکھا ہی چون وحدت
و جہ در مذہب تہذیب یافت اکنون تابع مجتہدی را رسد کہ چون حدیث صحیح
مخالفت مذہب ہو تو در نظر آید مذہب را بگذارد و عمل بحدیث کند یا نہ رسد

و من سوسه الاعتقاد و هلكا
الله الى سبيل الرشاد قال
علامه رحمه الله بفتح الراء

بجمل الثمين في الحكماء
اذ استحل حراما منهم
لا يجزى له اذ هو حرام
ما حل بالجماع او انكس
فرضته اجماعا او بغيره
وعلى الزوجين ان يداخلا
الله في القربان ولا يحاسبهما



عوام مسلمانوں کو بلکہ اس زمانہ کی عالمان کو وہ قوت اور طاقت کہاں ہے
 کہ یہ کام انہی ہوتوں سے نکلی اور ان کی راہ ہی ہی کہ مجتہدین میں سے ایک کے
 پیروی کریں اور ان کی طریقہ پر چلیں ہوا اسکی اور کچھ تدبیر اور سیل بہن
 ہی یعنی اس زمانہ کی لوگوں کو اس قدر لیاقت نہیں ہے کہ اپنی تفسیر سے
 ناسخ کو منسوخ ہی تیز دین اور صحیح کو غیر صحیح سے فرق کریں اور حدیث
 مجمل کے تاویل کریں اور اگر وہ حدیث میں اختلاف ہو تو بطریق یا ترجیح
 دین اسو اسلی کسیکو یا تیز نہیں ہے کہ حدیث میں ہوا وہی ویسا عمل میں آوے
 بلکہ یہی فرض ہے کہ کسی مجتہد کی تقلید کریں اور اپنی سچہ کی موافق قرآن
 اور حدیث پر عمل نہ کریں اور فتویٰ میں غلام حرمین شریفین کی کہہا ہے
 اَلْمَجْتَمَعُ فَتَدَحْصُلُ عَلَى حَقِيقَةِ الْمَذْهَبِ اَهْلُ اَكْثَرِ رِجَالِهِ وَتَخْلُفُ
 ذٰلِكَ فَيَتَمَسَّكُ اَهْلًا وَاَنَّ اَلَا مُمَّتَهُ جَمِيعَةً مَا قَدْ تَلَقَّتِ الْمَذَاهِبُ
 اَلْاَرْبَعَةَ بِالْقَبُولِ وَكَمْ يَحْصُلُ ذٰلِكَ لِغَيْرِهَا وَقَدْ اَوْجَبَ اللهُ
 تَعَالٰی عَلٰی مَنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ ظَرْفٌ اِلَّا جِهَاتٌ وَاَنْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ مَا كَانَ
 عَلَيْهِ الصَّدْرُ الْاَوَّلُ مِنَ الصَّحَابَةِ مِنْ اَقْوَامِ اَلْهُمَّ وَاَقْضَا لِهَيْفِ
 اَنْ يَسْأَلَ وَلَا يَكُنْ لِمَلِكٍ اِلَّا بِمَا يَفْقَهُ الْمَقْشِي مِنْ اَلَا مُمَّتِهِ اَلَا وَبَعْدُ
 لِعَدَمِ الْجَمْعِ فَيَنْسَوُ اَهُمَّ قَالَ اللهُ تَعَالٰی قَاَسْتَسْأَلُوا اَهْلَ الذِّكْرِ
 اِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ اجماع علماء کا حق ہوں پر ان چار مذہب کی تابت ہوا
 ہی اور ان چار کی سوا اور کسی مذہب پر اجماع نہیں ہوا اور بیشک سب اسنے
 ان چاروں کو قبول کیا ہی اور انہی غیر کو قبول نہیں کیا اور بیشک خدا
 تعالیٰ نے اس شخص پر کہ اجتہاد کی طریقہ کو بخانی اور جو کچھ صحابہ نے

کسی نے اسکی راہ میں سے نہ لیا ہے اور اسکی راہ میں سے نہ لیا ہے
 کسی نے اسکی راہ میں سے نہ لیا ہے اور اسکی راہ میں سے نہ لیا ہے
 کسی نے اسکی راہ میں سے نہ لیا ہے اور اسکی راہ میں سے نہ لیا ہے

اور وہ ان کی تفسیر کی تفسیر ہے
 اور وہ ان کی تفسیر کی تفسیر ہے
 اور وہ ان کی تفسیر کی تفسیر ہے

۵۹
 ان کا اجماع ہے چار مذہب
 ان کا اجماع ہے چار مذہب
 ان کا اجماع ہے چار مذہب

کا وہ مذہب ہے کہ اجتہاد کی طریقہ کو بخانی اور جو کچھ صحابہ نے
 کا وہ مذہب ہے کہ اجتہاد کی طریقہ کو بخانی اور جو کچھ صحابہ نے
 کا وہ مذہب ہے کہ اجتہاد کی طریقہ کو بخانی اور جو کچھ صحابہ نے

امامون کی خدمت پر
 اس بار پر کہ ہزاروں
 حجتیوں کی ہزاروں
 اور ان کا اور ہزاروں
 کا اور ہزاروں
 کا اور ہزاروں
 کا اور ہزاروں
 کا اور ہزاروں

فرمایا ہی اور کیا ہی اور کو بھی بجائی ہی واجب کیا ہی کہ شرعی حکمون کو سوال
 کری اور عمل نکرے مگر اوس چیز پر کہ فتویٰ دیوی کوئی مفتی مذہب کے ایک امام کے
 چاروں اماموں ہی کیونکہ دیسی شخص کے حق میں سو اسکی اور کچھ دلیل نہیں
 فرمایا ہے اند تقاسے فی ہر سوال کرد اہل علم ہی اگر تم نہیں جانی آؤ شیخ
 عبدالحق وصلوی نے شرح ستر السعاده کی ۱۸ صفحہ میں لکھا ہے کہ گفتہ است
 محقق حنفیہ شیخ کمال الدین بام کہ این ترمیب کہ محدثین در صحت احادیث
 و تقدیم صحیح بخاری و مسلم قرار دادہ اند تحکم است و جازیت در وی تقلید
 زیرا کہ انھیں کرا ز جہت اشغال روایہ بر سر و طی کہ اعتبار کردہ اند از انھیں جازے
 و مسلم و مشک نیت کہ اجتماع شرایط را ذی از حکم کردن بخاری و مسلم بآن جرم نمی
 توان کرد چہ جاز است کہ در واقع خلاف آن باشند زیرا چہ تحقیق اخراج کردہ است
 مسلم در کتاب خود از بسیاری روایہ کہ سالم نیستند از جرح و یحنین در کتاب بخاری
 جامعہ اند کہ محکم کردہ شدہ است در ایشان پس مدار کار در حق روایہ بر اجتهاد
 علما و صواب دید ایشان باشد و یحنین در شرع و صحت و منصف پس جازیت است
 کہ صحیح خود تردد ایشان حدیثی در غیر کتابین کہ معارضہ کنند مافی الکتابین را
 یا راجع اید بران و حاصل این سخن آنست کہ اعتماد بر صحیح و تفتید ائمہ مجتہدین
 و اکابر سلف است و چون ایشان حدیثی را تلقی بقبول کردہ و عمل بدان نمود
 پس انکار و اعتراض بر ایشان بتقلید علما محدثین کہ مشہور اند جازیت نباشد و انرا
 ایشان بحکم این جامعہ تحکم و مکاریہ است خلاصہ ترجمہ اسکا یہ ہے کہ محدث محقق
 ابن بام فی کجائی کہ محدثوں فی جو ترتیب دی ہی کہ صحیح بخاری و صحیح مسلم زیادہ
 صحیح ہے اور کتابوں ہی اور یہ دو نو مقدم ہیں اور کتابوں پر تو یہ کہنا

امامون کی خدمت پر
 اس بار پر کہ ہزاروں
 حجتیوں کی ہزاروں
 اور ان کا اور ہزاروں
 کا اور ہزاروں
 کا اور ہزاروں
 کا اور ہزاروں
 کا اور ہزاروں

امامون کی خدمت پر
 اس بار پر کہ ہزاروں
 حجتیوں کی ہزاروں
 اور ان کا اور ہزاروں
 کا اور ہزاروں
 کا اور ہزاروں
 کا اور ہزاروں
 کا اور ہزاروں

امامون کی خدمت پر
 اس بار پر کہ ہزاروں
 حجتیوں کی ہزاروں
 اور ان کا اور ہزاروں
 کا اور ہزاروں
 کا اور ہزاروں
 کا اور ہزاروں
 کا اور ہزاروں

میں نے یہ دفع فقہ کیا ہے اور ازاں
 کو دلیل کو پڑھ کر کیا ہے اور ازاں
 میں نے یہ دفع فقہ کیا ہے اور ازاں
 کو دلیل کو پڑھ کر کیا ہے اور ازاں

اور اذہنی جمع کے اعتبار سے مجتہدوں پر اعتراض کرنا درست نہیں ہو سکتا
ہی اور محدثوں کی قول کے اعتبار سے مجتہدوں کے تقید سے
پھر نا درست نہیں ہے جیسا کہ ابن ہمام کے کلام سے منقول ہوا اور
حاصل ان دونوں عبارت شرح سفر السعادت کا یہ ہے کہ امام ہمام ابن
ہمام محدث فی کہا ہے کہ جس حدیث کو بخاری اور مسلم یا اور کوئی محدث اولی
ماتہ نے صحیح کہا ہو یا اپنی کتاب میں داخل کیا ہو تو ہم حنفیوں کو تقید
کرنے اور اسکی درست نہیں ہے اور اسی طرح جس حدیث کو اوہنوں نے
ضعیف کہا ہو تو ہم کو پرہیز کرنے اور اسکی جائز نہیں ہے اس واسطے
کہ حدیث کی صحیح اور ضعف راویوں کی حال کے لحاظ سے ہے
اور بہت سی راوی ہیں کہ اختلاف کیا ہے لوگوں میں اور بعض
محدثوں نے اولیٰ عادل سمجھا ہے اور بعض دوسری نے اوہتین غیر
عادل ٹھہرایا ہے تو ہو سکتا ہے کہ جس راوی کو اوہ محدثوں نے
عادل کہا ہے وہ شخص ہمارے امام کی تحقیق میں غیر عادل ہو اور
اسی طرح جس راوی کو اوہنوں نے غیر عادل کہا ہے ہمارے
امام کے تالاش میں وہ عادل نکلا ہو پس اب ائمہ اوہتین ہکو مکر اس
چیز پر کہ ہمارے امام نے کہا ہے پھر جب کہ ہمارے امام نے ایک حد
کو قبول کر کے عمل فرمایا ہے تو ہمارے حق میں وہی حد واجب
العمل ہے اور دوسری حدیث اسکی مخالفت جسکو اوہ شہو محدثوں
نے روایت کیا ہے اور اپنی کتابوں میں درج کیا ہے تو کسی کو مقلد ہو یا
غیر مقلد اس حدیث سے امام پر اعتراض کرنا جائز نہیں ہے اور اوہ کے

سید متین علی
 آدمی خارجی جی جی اور شیک
 سید متین علی اور مخالف بی بی
 الد کے بیچ حدیث کا تبادلہ
 بین و لکھنؤ میں ویدیا
 مسند ہات فضل الفقہ الدین
 استبداد لایہ وعرضہ
 اف سی وہ اجماع

42

کی غافل بنیں
جی نہ تکی جو
مات سہانہ
مطلب اور کوی
میں کون کون
میں کون کون
میں کون کون
میں کون کون

که گفتند پس بی خانجی
و در غایت ابدیت و اولیایم
بعد از انوار دل نبیند
این خانه خیر عجب کار کند
در شایسته یک کلمه و نفس
از این بهر سبب که نورانیست
گفتند می شود که نورانیست
چون سبب می نماید در میان
عاجز جلال و جلالت

دای غزادای از قیاس
اریک ایشان دوازده نفری
خاسو ایشان بانی فقه ابو
صفیه است و سه حصه
فقه اور اسلام دانسته
اند و در بابی نیم گرم
در فقه صاحب فقه است
و در بیان نیم خیال وی از

نفی ای ملوک و اعیان
جلو من کمال نام
ایستادگان عالم
کون باقی که ازین
اورب داریاسی سرسبز
مجموعه فیض و نازدانی است

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

و منسوخ و مانند آن در ایل مذہب خود را متبع و مختص خود به جمع کردند و در احادیث
مذہب منعی برای علمین و مرجع رفتند این بابی گوشه یقینی نخواهد بود و اگر از این
با حقیقتی که گوشه یقینی نباشد عفا الله عنهم نظر در کتب حقیقه که در بار عربیه
است باید انداخت تا حقیقت حال شکست کرد و مواهب الرحمن کتابی است
درین مذہب شایع و الزام کرده است که دلیل از آیات قرآن و احادیث
صحیحہ مبارکہ و گفته اند که نزد وی چندی و قبا بود که احادیث مسعوده خود را در آن
صبط کرده و گفته اند که شایع او که از ایشان استماع حدیث کرده و در اجتماع
از صحابه که از ایشان شنیده از تابعین سه صد کس بوده اند و اینها که از وی
مستند کرده اند با قصد کس اند و مجموع استاد وی در علم چهار نفر کس اند و
جمعی از ارباب ترتیب حروف و تخریج جمع کرده اند و چون احادیث که امام شافعی آن
نموده امام ابو حنیفه بدان تسک نه نموده مردم گمان کرده اند که مذہب او
مخالفت احادیث است و حال آنکه در اینجا احادیث دیگر است صحیح و ترقوی
تر از آن که بدان اخذ و تسک نموده و این معنی به تفصیل بیان کرده و اثبات
نموده اند اما اگر از آن ذکر کنیم سخن دراز کرد و بالفعل آن مباحث موجود است
طالب حق را باید که بدان رجوع کند و فی الحقیقت مذہب منعی جامع معقول
و منقول است و مانا که در اغلب اوقات احوال عادت بر مذهب ان امام باجمان
بود که در تقییم و تبیین مذہب خود بجهت رعایت طبایع عامه خلق که مجبول اند بر
قطایق معقول و منقول و تا باید نقل به عقل اقتضای دلیل معقول کرد و به
و به قصد تسلیه و تشفی طایع ایشان در کتب آن می گویند می و الا اصل مذہب
و تا آن اوقات و منقول احوال بود و خود و حدیث و کلامی که جمیع اجماع یقیناً بر آن است

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

۴۷

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

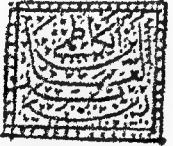
دفعہ اول



مفتی امام ربانی
الف تالیفات کا منتخب
مکتبہ اسلامیہ
اور کراچی اور ایس بی

اگر ازاؤ کر گئے ہر ازی کشہ ابو حنیفہ فقیر دینی را در اپنے صحابی با جہاد خود کو
واجب اندوشافنی گوید محمد جمال دین دہلوی ایشان در اجتہاد پر ایم و ہر
فہمہ ایم مجتہد اقلید مجتہد دیگر رسد نقل است کہ امام ابو حنیفہ رحم فرمود کہ
عجب از مردم کہ مرا می گویند کہ دی فتویٰ برای خود میدہد و حال آنکہ من ہرگز فتویٰ
نہم مگر باجہ نامور و مروی است و امام حجت عبد اللہ ابن مبارک کہ از دی ترا
نقل کردہ کہ گفت اجتہاد حدیث رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم آید فبالرأس
والعین و اجتہاد اصحاب رسید نیز اختیار کنیم و از گفتہ ایشان نہ برائیم و لیکن چون
چیزی از تابعین بیاید و ایشان بر ایم با ایشان مراجعت کنیم و در تحقیق حق
بحث نماییم خلاصہ ترجمہ اوسکا یہ ہے بعضی لوگوں کی گمان میں ہے کہ مذہب امام
شافعی کا احادیث کی موافقی ہی اور حدیث کی پیروی اور اپنی مذہب میں زیادہ
اور امام ابو حنیفہ کی مذہب کا مدار ہی اور اجتہاد پر ہی یہ کلام محض غلطی اور
میرخ نادانی ہی کیونکہ کتاب اللہ اور احادیث رسول اللہ اور اقوال صحابہ کو جاننا
اور یاد رکھنا اجتہاد میں شرط ہے اور بغیر ان چیزوں کی اجتہاد درست نہیں ہے
اور جبکہ امام اعظم کا اجتہاد سب مجتہدین کی اجتہاد پر مقدم اور سابق ہی اور
سب علما اور مجتہدین کی نزدیک ثابت ہے اور تمام امت کا مقبول ہے
تو پھر یہ گمان فاسد کا محل نہیں ہے اور سب اس گمان اور زعم کا یہ ہے
کہ بعضی محدثین شافعی الذہب نے کتابین حدیث کی جو تصنیف کی ہیں حدیث
مصباح اور مشکوٰۃ اور اوسکی مانند نو اپنی مذہب کے دلیلین ڈھونڈ کر اور
حدیثیں جو اپنی مذہب کے موافق ہیں جبکہ جمع کیا پی اور جو حدیث کہ
ابو حنیفہ کی مذہب کے موافق ہی اوپر طعن اور سرسج کیا ہے

سنائی مفتی عبدالغنی
سی اور مولانا شیخ عبد الباقی
دہلوی اور مولانا عبد السلام
تہجد وغیرہ عربیہ
لوگوں میں اور اوسکی
والا ہی سوا اب کو اور اوسکی
پس کہابی مولوی ابن القاسم
اور مفتی عبدالغنی جو



باب خوان
مولوی محبوب علی کی جواب
سایہ میں بلیم الدار حسن الیوم
جواب حسن بنیذیب یار محمد

کا مرقا فی دہلی
مکتبہ اسلامیہ
اور کراچی اور ایس بی

و بدین عقیده
مسلم خارج می کنند چنانچه
می دانند و بدین
مصلحت معنوی اجتناب
احتراس و فضل
و محبت بادی دور
کنند از زود بدعت
حرام که نسیب دارد
از کماله و نورش مانند
یوم اوست

[illegible]

التسبيح
وصلوا على محمد
قبلوا على
فوقه صلى الله
فلا تتبعوا
في دينكم
أورباي لا تغفلوا
أورباي لا تغفلوا
سبحوا في كل وقت
سبحوا في كل وقت
سبحوا في كل وقت

انور مہدین کو چاہیے
 انور مہدین کو ان دونوں میں سے
 انور مہدین کو چاہیے
 انور مہدین کو چاہیے
 انور مہدین کو چاہیے
 انور مہدین کو چاہیے
 انور مہدین کو چاہیے
 انور مہدین کو چاہیے
 انور مہدین کو چاہیے
 انور مہدین کو چاہیے

کہ جو کوئی مجتہد ہوتا تو وہ حضرت کے قرانی کی موافق اور اپنی دریاغ کے مطابق عمل
 کر لیتا اور جو کوئی مجتہد ہوتا تو حضرت کے قول کو چھوڑ کر اور کسی صحابی کو مجتہد
 ہتی مثلاً ابو بکر یا عمر اور انکی تقلید کرتا تو ہر اس میں کیا مری کہ اس زمانہ میں اگر
 کوئی شخص غیر مجتہد جب کوئی حدیث معتبر کتاب میں یا کوئی معتد عالم سے
 سنی تو اس کو اس پر عمل کرنا جائز نہ ہوتی بلکہ کسی مجتہد کے تقلید اور سپرد و لیس
 جو اب باللہ التوفیق ومنہ التحقيق پہلی جانا چاہی کہ کوئی حکم حدیث کی رو سے
 جو کسی کے حق میں ثابت ہوتا ہی تو اس میں تین چیز ضروری ہیں ہر شخص جب تک
 تین چیز کو بخانی تک کوئی حکم کسی حدیث سے اسکی حق میں ثابت نہیں ہوتا پہلا
 جانی کہ یہ کلام حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ہی دوسرا جانی کہ مراد اس حدیث
 سے کیا ہی یعنی اس کلام سے جو غرض ہو اس کو سمجھی تیسرا جانی کہ یہ حکم
 ہم پر ہی یعنی اس حکم میں ہم ہی داخل ہیں دوسروں کی واسطی خاص نہیں ہے
 کیونکہ اگر کوئی ان تین باتوں سے ایک بات کو بخانی کا تو اسکی حق میں وہ ثابت
 نہ ہوگا مثلاً اگر حضرت کے کلام ہو تین شک ہو جیسا کہ کوئی حدیث فاسق یا کافر
 سے سننے تو وہ حکم ثابت نہیں ہوتا ہی اور ایسا اگر کسی حدیث کے مراد کو نہ سمجھی
 جیسا کہ حدیث محل تو جب تک مراد اسکی نہ سمجھی گا تو کیا عمل کر لگا اور اسے
 طرح سے جانی کہ یہ حکم مجھ پر نہیں ہی بلکہ دوسروں کی حق میں ہے جیسا
 حکم مسوخ کہ انکی مسلمانوں کی حق میں تھا تو وہ حکم ہی ثابت نہیں ہوتا ہی جیسا
 معلوم ہو ہی تو جانو کہ حضرت پیغمبر علیہ السلام جب تک کہ خطاب کر کے کوئی حکم قرانی
 ہی تو اس شخص کے حق میں یہ تینوں باتیں پائی جاتی ہیں پہلا آخر تو ظاہر
 ہی کہ جب کسی مسلمان ہی حضرت کی زبان سے کوئی حکم سنا تو وہی سنیہ جانا کہ یہ

اور حضرت کے قول کو چھوڑ کر اور کسی صحابی کو مجتہد
 واجب ہی اور اسکی رو سے بال
 قرانی فقہ کا روایت کو فرج
 کی روایت پر تین چیزیں
 فقہ کی روایت میں بہ نسبت
 اسکی حکم کا احتمال فقہ اور
 صدق کامل فقہ میں زیادہ تر
 نقض ہی اور ہی مذہب ابو
 منہج کا تحقیقات میں اصول اور
 ردعا اور شک علی الدین اصل
 ہی مسلمات کا تو چاہی کہ اسکی
 ہونا فقہ کا تعین کی اور جب
 کہ تینہ تعین مکی تو غالی ہے

تین بن اور غالی بن میں اگر
 ہی تینہ جو اعتدال ہی
 راسی جادی اور ان کے
 خلاف عمل ہی لاؤ
 میں جو فقہ کی جاعت
 ماورقین کی فکر کو
 صحیح ان اسکی
 روایت کے خلاف

روسی اندوہی اسلمی نسخہ
 جیسا کہ اس نسخہ میں مذکور ہے
 روسی اندوہی اسلمی نسخہ
 جیسا کہ اس نسخہ میں مذکور ہے

حکم یہ ہوا کہ اگر کسی اور دوسرا ایسی یا باجائیا اس واسطی کہ حضرت علیہ السلام پر ایک
 کو اس کی سچہ کے موافق حکم فرمائی ہو کہ کسی طرح می اوں کو شبہہ باقی نہ رہتا
 جیسا مشہور ہے کہ حضرت لی سوز فرمایا ہی تھو کہ *الناس علی قدر عقولہم*
 بات کرو لوگوں کی سہمتہ اونکی سچہ کے موافق یعنی لوگوں سی بات اس انداز
 سی کرو کہ اونکی دریافت میں آجادی پیر اگر کوئی شخص لائق اور ذہین ہوتا تو
 اور سکو اجمال اور گناہ سی فرمائی اور اگر ایسا ہوتا تو حسب حال اوںکی خوب تاخیر
 کر کی ارشاد کرتے کہ اوںکو کچھ شبہہ فرماتا جیسا کہ مشکوٰۃ شریف کی کتاب العلم
 میں ہی حق ائیں رضی قال *كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا تكلم*
بشيء اعادها اللہ اکبر یعنی ہم سنتے یعنی انس رضی کہا ہے
 کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم جب کوئی بات فرمائی تو تین بار ارشاد کرتی تاکہ
 بی شبہہ خوب سمجھا جادی اور اگر کوئی کلام میٹھم ہوتا تو وہ شخص مخاطب اپنے
 حال کے قریبی سی یا حضرت کی حال سے یا اور بعضی لوگوں کی حال سی یا اپنی
 سوال کی قریبی سی یا حضرت کی کلام کے سیاق سی یا اور لوگوں کی گفتگو کے
 رد سی حضرت کی مراد سچہ لیتا جیسا کہ انشاء اللہ تعالیٰ مثال اس کے
 آگے مذکور ہوگی اور بعضا کلام ظاہر کی خلاف ہوتا تھا کہ ہر کوئی اس کے کہنے
 کو نہیں پہنچتا تھا بلکہ وہ صحابی ہی کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت میں
 اکثر حاضر رہتی تھی اور حضرت کی عادات سی خوب واقف تھی اور آپ کے
 صحبت کے تاثیر کے سبب اون کی دل میں صفای اور روشنی ہوئی ہوتے
 کہ سخن کی تہہ کو پہنچتی تھی اور حضرت کی مراد اور غرض کو خوب دریافت
 کر سکتے تھے جیسا کہ حضرت عائشہ رضی کا حال تھا اور عموئی کی واسطی اوںکی

روسی اندوہی اسلمی نسخہ
 جیسا کہ اس نسخہ میں مذکور ہے
 روسی اندوہی اسلمی نسخہ
 جیسا کہ اس نسخہ میں مذکور ہے

۷۵
 میں نام اول کی طرف سے نقل
 فرمائی کہ اوسنی زبان سے نقل
 دلچسپ لکھان صدر فرست
 اکھبر اور کردی پیر و سلسلہ
 تہ پہلوئیں یعنی پیری کی پیر
 کہ پیر کی پیر کی پیر کی پیر
 معلوم ہے کہ علم اعظم اور اولیٰ

روسی اندوہی اسلمی نسخہ
 جیسا کہ اس نسخہ میں مذکور ہے
 روسی اندوہی اسلمی نسخہ
 جیسا کہ اس نسخہ میں مذکور ہے

وہابی بادشاہی بدعت کبریٰ کا
وہابی نازک گمراہی الٹو کونین
نہ زیب کا اتباع ہی نہ
نہ نہ اجماع کا نہ قیاس کی وہ
المنہج ہی خارج ہے
اور اس طرح شافعی ہی
تہذیب کے کرم و عین
نہ امام شافعی ازی
نہ جعفر کسیرین
نہ کی سالیون میں

متواتر اور حدیث متواتر میں ہر ایک راوی کا حال تحقیق کرنا اور ہر ایک کے درجہ
 اور صداقت کو ثابت کرنا ضرور نہیں ہے ہر ایسی روایت سی اوس حدیث میں
 یقین حاصل ہوتا ہے کیونکہ عادت جاری ہے کہ جب کسی بات کو اس قدر آدمی نقل
 کرتی ہیں تو سستے ہی ہر ایک کو یقین آجاتا ہے مثال اوسکی مبتدا کسی شہر کا نام
 اور سکندریہ یا بادشاہ کا نام اور اسی طرح قرآن شریف کی کلام خدا ہونی پر ہم
 لوگوں کو جو یقین ہے تو اوسکا سبب اوسکی تہنیں ہی کہ نقل متواتر ہی ثابت
 ہے کہ حضرت عمرؓ نے اوسکو خدا ہی تھا کا کلام فرمایا ہے پھر بعد حضرت کی جب پہلی صورت
 متعذر ہوئی تو یقین حاصل ہونے کی ٹی ایک صورت تو اثر کی باقی رہی پھر اگر کسی
 راوی اوس حدیث کی ہوں تو ہرگز یقین حاصل نہ ہوگا تو اب ہر حدیث میں اگر
 طرح کا یقین حاصل ہونا مستعد رہی کیونکہ حدیث متواتر بہت ہوتی ہے اس
 واسطی اللہ تعالیٰ نے گمان غالب کو یقین کی قائم مقام فرمایا یعنی جب کسی کو گمان
 غالب ہو کہ یہ کلام پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے تو وہ حدیث اوس شخص کے
 حق میں ثابت ہوگی اور گمان غالب جب حاصل ہوتا ہے کہ اوسکی راوی کا حال
 خوب دریافت کری جیسا کہ مشکوٰۃ کے کتاب العلم میں ہے وَتَحْتَ اَنْ سَيَنْبُتْ
 قَالَ اِنَّ هَذَا الْعِلْمَ كَرِيْهٌِّ وَانْظُرْ وَاعْتَصِرْ تَامُخْدُوْنَ وَتَرْتِيْكَمُ رَدَاہِ مُسْلِم
 روایت ہے ابن سیرین سی کہا کہ یہ علم دین ہی یعنی قرآن اور حدیث ہی دین اور
 اسلام ہی سو خوب نگاہ کرو کہ کس شخص سے سیکھتی ہو دین اپنا یہ کلام شاہ ہے
 اتمام اور احتیاط کر نیکی طرف دریافت کر نہیں احوال راوی کی یعنی حدیث کی راوی
 کو خوب تحقیق کیا چاہی کہ پرہیزگار دیانت دار رہت کفار نیک کردار ہو اور نہ
 بیا چاہی حدیث کو بر کسی سے جو کوئی روایت کری حضور صاحبہ عن جو

انجیل اور انبیاء نامہ
 سنی و شیعہ و اہل کتاب
 مذہب کے ایک ایک صاحب
 اور اس واسطی کا حال

ان جاری یا پڑھتے ہیں
 ان جاری یا پڑھتے ہیں
 ان جاری یا پڑھتے ہیں
 ان جاری یا پڑھتے ہیں

امامی یا اہل تشیع کی سوانح
 اور دوسرے احوال و اولیاء
 جمہور کے سوانح
 جمہور کے سوانح
 جمہور کے سوانح
 جمہور کے سوانح

امامی یا اہل تشیع کی سوانح
 اور دوسرے احوال و اولیاء
 جمہور کے سوانح
 جمہور کے سوانح
 جمہور کے سوانح
 جمہور کے سوانح

۸۰
 کابل بن سبوات کی کہ ابو
 حنیفہ کی تابعدار بی بی
 سنّت و جماعت بن اہل حق
 نیکو بی بی بن اہل حق
 اور تابعدار بی بی اس
 نیکو بی بی اب جو کہ
 سنّت و جماعت بن اہل حق

ایسی کہ امی اور سب
 اللہ تعالیٰ نے ان کو
 دیکھ کر بہت خوش ہوئی
 ان کو دیکھ کر بہت خوش ہوئی
 ان کو دیکھ کر بہت خوش ہوئی
 ان کو دیکھ کر بہت خوش ہوئی

اوسکا یہی کہ فرق ہی درسیان تحقیق اور تقلید کے یعنی کسی حدیث کے پانی کا دو
 طریق ہی ایک یہ کہ طالب آپ مالاش کر کی ثابت کری دوسرا یہ کہ کسی عالم تحقیق
 کے پیروی کری خواہ اوسکی زبان ہی پسند کرے یا اوسکی کتاب میں دیکھ کر اور سب
 جو مذکور ہو تحقیق کا بیان تھا اور تقلید کے صورت دوسرے ہی پہر اگر ایک شخص
 نے کسی عالم تحقیق پر اعتماد کر کے اوسکی کتاب میں ایک حدیث پائی اور اوسکو ان
 یا تو حقیقت میں اوس حدیث کی نسبت اوسکی مصنف کی تقلید نہوی اور اگر
 عالم کے صرف پیروی بشی اپنی کچھ تحقیق نہوی پہر اس زمانی میں جو شخص
 رکھی کہ تقلید کسی مجتہد کی نہ کری بلکہ خود آپ جو حدیث میں پادی عمل کری تو یہ ہوس
 ہرگز حاصل نہوی کیونکہ کوئی حدیث حاصل کرنے میں اوسکو کسی عالم کی تقلید کرنی
 ضرور ہوگی اور کسی کتاب کی پیروی نا جاری کرنی پڑی کہ جس سے یہاں تک آخر کو اوی
 میں جا کر کیا اور دوسری بات یہی کہ بالفرض اگر کسی غیر مجتہد کی کسی عالم کی تقلید کر کے
 اوسکی کتاب پر اعتماد کر لیا اور تقلید کی محاذی حدیث پر اوس کتاب کی اعتقاد کیا
 لیکن حدیث کی مراد کو سمجھنی کی واسطی اور اوس ہی حکم کٹانی کی لئی جو سب شرطیں
 ضرور ہیں صیہ کہ اگی مذکور ہو کہیں کہانی حاصل کر لیا آخر کو گہر اکہر کر لا جا رہوگی اوس
 حدیث کی مراد کو سمجھنی اور حکم کٹانی میں اوسکو کسی عالم مجتہد کی تقلید کرنی ضرور ہو
 گی تو حقیقت میں پہر انہما اور ہنگامہ اوسکا تقلید کی طرف رجوع کر لیا تو پہر ایسا ہی
 اونی کیون نہیں اپنی اور تقلید کسی مجتہد کی واجب کرنی تھی اور افسوس مند افسوس
 ہی اوسکی حال یہ کہ جو شخص امام اعظم مجتہد مقدم کی تقلید سے انکار کری اور عار
 رکھی اور پہر آخر میں دوسرے عالم کی کہ جگو نسبت شاگردی کی ہی آخرت میں کی
 ساتھ نہیں ہی تقلید کری خدا کو اپنی بنا دین رکھی ایسی حماقت اور ضلالت سی اولام

کی اولیٰ کہ وہ بہت فاسد ہیں اگر
 لاویں کی اور سب کی روایت دہلی
 من اختلاف میں ہی حال میں ہوئی
 کی نزدیک وہ ابو حنیفہ ہی بی
 شک و شبہ بلکہ پہلے سے خبر
 کی نزدیک یہ حدیث میں غلطی
 ابو حنیفہ ہی اور قرآن کی
 ۶۲
 آیت سورہ مجید میں دانت
 متغیروا سینہ لکھا علیہ کفر
 لکھا علیہ الشاکلہ انہیں کہ سیویان
 یہ صادق ہی حدیث صحیح
 سوانح احمد سنن ہی ثابت ہو گیا
 ابو حنیفہ کا اس طرح پڑا
 خبر خلاصی احمد علیہ وسلم
 کی ابو حنیفہ ہی است کا حلیہ
 فرمایا کہ اوسکی انتہی
 اللہ تعالیٰ انہما میں اور
 نبی سنت زبہ رکھا
 اور حضرت علی رضی عنہ
 سب سے ہی ابو حنیفہ
 یہاں سے کا انداز ہے
 یہاں سے یہاں سے

اللہ تعالیٰ نے ان کو
 دیکھ کر بہت خوش ہوئی
 ان کو دیکھ کر بہت خوش ہوئی
 ان کو دیکھ کر بہت خوش ہوئی
 ان کو دیکھ کر بہت خوش ہوئی

ابن ابی شیبہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص نے میری سنت کو چھوڑ دیا وہ میری امت سے نہیں ہے۔
 ابن ابی شیبہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص نے میری سنت کو چھوڑ دیا وہ میری امت سے نہیں ہے۔
 ابن ابی شیبہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص نے میری سنت کو چھوڑ دیا وہ میری امت سے نہیں ہے۔

ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے فرمایا کہ اگر کوئی شخص نے میری سنت کو چھوڑ دیا وہ میری امت سے نہیں ہے۔
 معنی یہ ہے کہ جب تم کوئی حدیث کو اپنی تحقیق سے پاؤ تو ہمارے قول کو جو معنی آ
 اجتہاد ہی کہا ہے اور سکو چھوڑ دے پھر جو قول اور کلام کسی اہمیت یا حدیث یا اجماع کی ہوائی
 ہو تو وہ حقیقت میں اور کلام نہیں ہے بلکہ حکم خدا اور رسول کا ہی اور سکو چھوڑنے
 کی کچھ معنی نہیں ہیں جو حکم اجتہادی امام کا ہی اور کسی بیسنت امام کی ایہ فرمایا
 لیکن یہ کلام امام کا حکم عام ہر خاص و عام کی حق میں نہیں ہے کیونکہ اگر عام ہوتا تو
 یون فرمائی دیکھ کہ قرآن کل من سجع جہنم الی قولہ یعنی جو کوئی حدیث سنی تو
 چھوڑ دی ہمارے قول کو بلکہ یہ حکم امام کا خطاب خاص ہے اپنی شاگردوں کے
 لئے کہ جب کا مرتبہ حدیث کی تحقیق کا تھا اور اوکو لیاقت اور قدرت حدیث پر عمل
 کرتی کے تھے جیسی امام ابو یوسف اور امام محمد اور امام زفر وغیرہ اس واسطے کہ
 حدیث پر عمل کرنیکی واسطے ایک شرط جو سابق مذکور ہوئی ہو سکی ہو اور یہی شرط
 سی شرطیں ہیں کہ انکی مذکور ہوئی اور ان سب شرطوں کا پایا جانا علوم میں غیر
 ممکن ہے بلکہ اس عالم کی عالموں میں ہی مستذریہ ہے لیکن خدای تعالیٰ قادر ہے
 کہ کسی کو وہ رتبہ اپنی فضل سے عنایت کرے جیسا کہ جواب سابق میں شرح ستر
 السعادت سے منقول ہوا پھر اگر کوئی اس مقام کو دیکھ کر شبہہ کرے اور کہے
 کہ جب مقلد کو حدیث پر عمل کرنا درست نہیں ہے تو پھر سابق کی مسنون میں حدیثوں
 سے کیوں تم دلیل لای ہو تو جواب اور یہ ہے کہ ہم نے ان مسنون کو کہ سابق کو
 گنایا ہے اس سب کو ہمارے امام ہی قرآن اور حدیث سے استنباط کیا اور فقہ کی
 کتابوں میں ثابت ہوا ہے لیکن جبکہ بعضی لوگ کہتے ہیں کہ فلا اسسند فقہ کا غلط
 ہی حدیث سے ثابت نہیں ہے اس واسطے ہم نے ان مسنون کی دلیل کو حدیثوں سے

ابن ابی شیبہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص نے میری سنت کو چھوڑ دیا وہ میری امت سے نہیں ہے۔
 ابن ابی شیبہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص نے میری سنت کو چھوڑ دیا وہ میری امت سے نہیں ہے۔
 ابن ابی شیبہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص نے میری سنت کو چھوڑ دیا وہ میری امت سے نہیں ہے۔

ابن ابی شیبہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص نے میری سنت کو چھوڑ دیا وہ میری امت سے نہیں ہے۔
 ابن ابی شیبہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص نے میری سنت کو چھوڑ دیا وہ میری امت سے نہیں ہے۔
 ابن ابی شیبہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص نے میری سنت کو چھوڑ دیا وہ میری امت سے نہیں ہے۔

خیریت کی گواہی حضرت غیبہ السلام سے وہی ہی کیونکہ وہ تابعین ہی تھے اور
 نہیں صحابی ہی اور کنو نوادات ہوی اور سات جی بی سی او ہونوں کی حدیث روایت
 کی جیسا کہ در مختار کی خطبہ میں لکھا ہے اور تین سو تابعین سے حدیث کو سنا اور
 کئی مسند و ق حدیثوں کی کتابوں کی اوٹ کی پاس ہی جیسا کہ شرح سفر السعادت
 کی خطبہ میں مرقوم ہوا ہے ہر ظاہری ہی کہ جس قدر او کو حدیث صحیح پہنچی ہے
 اور جتنی او کو حدیث کی تحقیق حاصل ہوئی تھی باقی مجتہدوں کو اور حدیث
 کی کتاب جمع کر کے ان لوگوں کو جو ان کی بعد ہوی ایک کو بھی بیہ بات حاصل تھی
 بہر جو حدیث کسی مخالف کی کتاب میں ہوگی تو وہ حدیث وضعی ہوگی یا ضعیف یا منسوخ
 یا ماول کسی تاویل کر کے جیسا کہ جواب سابق میں تفصیل اوسکی شرح سفر السعادت میں مذکور
 ہوی چنانچہ امام اعظم کی بعد از ان لوگوں علماء اور فضلاء نے جو امام اعظم کی مسایل اور مسائل
 کو حدیث کی کتابوں میں لکھا ہے اگر کہیں کسی حدیث کو اوٹنی مذہب کی خلاف پایا تو کسر
 بعد تحقیق کی یوں معلوم ہوا کہ وہ حدیث وضعی تھی یا ضعیف یا منسوخ یا ماول یا
 اوسکی مقابل میں دوسری حدیث زیادہ قوی ہے جیسا کہ آئین بالچکر کی اور رفع بدیر
 کی حدیث کا بیان سابق مذکور ہو چکا ہے اور اسی طرح ہی جتنی حدیث مخالف ہی ہے
 کا یہی حال ہے تفصیل اوسکی فقہ کی بڑی کتابوں میں ہے جیسا کہ فتح القدر اور سراج
 الارایین اور مواہب الرحمن اور تبیین الصحاح اور کافی اور شرح ہدایہ اور تخریج
 الہدایہ وغیرہ جسکو اس بات میں شبہہ یا تردد ہو تو اگر وہ کچھ علم رکھتا ہے تو چاہی کہ
 وہ فقہ اور اصول فقہ کی کتابیں دیکھی اور اگر وہ شخص جاہل ہے تو اوسکی حق میں
 اسی قدر کافی ہے کہ بشیر علی اور جیاب اولیا ان کی متعلقہ تھی اور مرنی دم
 تک او نہیں کی بیروی کر رہی اور تمام جان کی مسالافوں میں تحقیق نہیں

سید ابوالحسن علی ہمدانی
 سید ابوالحسن علی ہمدانی
 سید ابوالحسن علی ہمدانی
 سید ابوالحسن علی ہمدانی
 سید ابوالحسن علی ہمدانی
 سید ابوالحسن علی ہمدانی
 سید ابوالحسن علی ہمدانی
 سید ابوالحسن علی ہمدانی
 سید ابوالحسن علی ہمدانی
 سید ابوالحسن علی ہمدانی

ابو ہریرہؓ اور ابوبکرؓ
 ابوبکرؓ اور ابوبکرؓ
 ابوبکرؓ اور ابوبکرؓ
 ابوبکرؓ اور ابوبکرؓ
 ابوبکرؓ اور ابوبکرؓ
 ابوبکرؓ اور ابوبکرؓ
 ابوبکرؓ اور ابوبکرؓ
 ابوبکرؓ اور ابوبکرؓ
 ابوبکرؓ اور ابوبکرؓ
 ابوبکرؓ اور ابوبکرؓ

ابو ہریرہؓ اور ابوبکرؓ
 ابوبکرؓ اور ابوبکرؓ
 ابوبکرؓ اور ابوبکرؓ
 ابوبکرؓ اور ابوبکرؓ
 ابوبکرؓ اور ابوبکرؓ
 ابوبکرؓ اور ابوبکرؓ
 ابوبکرؓ اور ابوبکرؓ
 ابوبکرؓ اور ابوبکرؓ
 ابوبکرؓ اور ابوبکرؓ
 ابوبکرؓ اور ابوبکرؓ

ابو ہریرہؓ اور ابوبکرؓ
 ابوبکرؓ اور ابوبکرؓ
 ابوبکرؓ اور ابوبکرؓ
 ابوبکرؓ اور ابوبکرؓ
 ابوبکرؓ اور ابوبکرؓ
 ابوبکرؓ اور ابوبکرؓ
 ابوبکرؓ اور ابوبکرؓ
 ابوبکرؓ اور ابوبکرؓ
 ابوبکرؓ اور ابوبکرؓ
 ابوبکرؓ اور ابوبکرؓ

فی حدیثی مذکور ہے کہ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص اپنے آپ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے برابر سمجھے وہ گمراہ ہے۔
 اور اس حدیث سے ظاہر ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شان و شوکت اور عظمت کی طرف سے ہر شخص کو احتیاط کرنی چاہیے۔

جو کسی اور ایک حصہ اور عہد و الی اور مکہ معظمہ اور مدینہ منورہ کہ اصل مقام ہیں
 اور شریعت کا ہی حاکم اور قاضی اور مفتی و ان کی امام اعظم کے مذہب کے موافق
 احکام شرع کو جاری کرتے ہیں اور پہلا امر یعنی یقین کرنا کہ یہ کلام حدیث ہی جیسا
 اس میں راوی کی عدالت اور صداقت اور محتاط شخص کی ضروری ایک اور امر ہے اور وہ یہ ہے
 کہ معلوم کرنا اسکا کہ راوی نے آیا حضرت کی قول کو بالفاظہ اور عبارتہ یعنی بدون تغیر
 اسکی لفظوں میں نقل کیا ہی یا اپنی سمجھ کے موافق مطلب اسکا اپنی عبارت میں لدا کیا
 ہی اگر اول ہی تو مقبول ہی اور اگر ثانی ہی تو دو حال سے خالی نہیں ہی اگر راوی مجتہد
 ہی تو مقبول ہی اور نہیں تو مردود کیونکہ اکثر کلام حضرت علیہ السلام کا جو اس حکم ہے
 یعنی لفظ بتورشے اور معنی بہت اور بعضا کلام مبہم یا خلاف ظاہر ہر جو مجتہد سے تو اولیٰ
 حضرت کی مراد کو سمجھ سکتا ہی اور غیر مجتہد ان سب معانی کو ضبط فکر سیکھا اور غرض
 حضرت کی اکثر نہ سچی کا تو ہر اکثر غلطی میں پڑ جاوے گا اس لیے اسکی روایت پر اعتقاد نہیں
 جیسا کہ مشکوٰۃ کی کتاب العلم میں ہی و عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ قال قال رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نصرہ اللہ عندہ من مقلاتی فحفظہا ووعاها وادھا
 فرب حامل فقیہ عن فقیہ و رب حامل فقیہ الی من هو آفکھ فہنہ الحیل
 مرد با زکی دیوی خدا دس بندہ کو کہ حسی سنا کر سے کلام کو پھر یاد کیا او سکو جیسا
 اور نگاہ رکھا او سکو اور پہچانیا او سکو لوگوں کو آخر تک و عن ابن مسعود رضی
 قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول یقول نصر اللہ اخرہ
 من سبب اسبنا فلغہ فکفہ فرب حامل فقیہ او عیالہ من سبب اسبج یعنی
 ہر کسی بخشی خدا دس مرد کو میں نے جیسی کوئی کلام پھر پہچانیا او سکو جیسا سنا تھا
 سو بہت پہچانی گئی زیادہ یاد رکھنی والی ہوتے ہیں سنی والی ہی اور مشکوٰۃ

حدیثی مذکور ہے کہ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص اپنے آپ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے برابر سمجھے وہ گمراہ ہے۔
 اور اس حدیث سے ظاہر ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شان و شوکت اور عظمت کی طرف سے ہر شخص کو احتیاط کرنی چاہیے۔
 حدیثی مذکور ہے کہ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص اپنے آپ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے برابر سمجھے وہ گمراہ ہے۔
 اور اس حدیث سے ظاہر ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شان و شوکت اور عظمت کی طرف سے ہر شخص کو احتیاط کرنی چاہیے۔
 حدیثی مذکور ہے کہ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص اپنے آپ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے برابر سمجھے وہ گمراہ ہے۔
 اور اس حدیث سے ظاہر ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شان و شوکت اور عظمت کی طرف سے ہر شخص کو احتیاط کرنی چاہیے۔

[illegible]

یہ بھی کہیں لوں جاؤ
اوپر سے کہانہ اور
کھینچ کر اور کھینچ کر
اور ان کے ہاتھ میں
اور ان کے ہاتھ میں
اور ان کے ہاتھ میں
اور ان کے ہاتھ میں

سیستون کی زبان پر
سیستون کو رکھ کر کیا اور کچھ
کچھ پڑھنے پہ محض عاجز ہے
اور فریبی لوگوں کا جو
مولوی موصوف کو لایا
میں کتنی پناہوں کا سال
اونکا موجودی کس کس
اور عادی کی طور پر اور ایک

46

رسالہ توفیق الخیرین کا موقوفہ
آدمیوں کی اذن کی سبب
کی بعد اذکار کی سبب
الکرہ اور کانہ موقوفہ
اسکا کہ انہوں کی رضامندی
آخر عمر میں ترک کی اسبب
میں بہتر زمانہ موقوفہ
اہل حدیث کی کچھ موقوفہ
دوسرے موقوفہ

فی ہر کتابی کہ در بیان حق و حقیقت است
 و فی ہر کتابی کہ در بیان علم و حکمت است
 و فی ہر کتابی کہ در بیان اخلاق و عبادت است
 و فی ہر کتابی کہ در بیان سیاست و اقتصاد است
 و فی ہر کتابی کہ در بیان تاریخ و جغرافیہ است
 و فی ہر کتابی کہ در بیان طب و ہنر است
 و فی ہر کتابی کہ در بیان فنیہ و صنعت است
 و فی ہر کتابی کہ در بیان تجارت و بازرگانی است
 و فی ہر کتابی کہ در بیان ادب و شاعری است
 و فی ہر کتابی کہ در بیان فلسفہ و منطق است
 و فی ہر کتابی کہ در بیان ریاضی و نجوم است
 و فی ہر کتابی کہ در بیان نجوم و کائنات است
 و فی ہر کتابی کہ در بیان کائنات و خداوند است
 و فی ہر کتابی کہ در بیان خداوند و حق است
 و فی ہر کتابی کہ در بیان حق و حقیقت است

چون کہ او ہون فی بی علم کی فتوی دیا اس واسطی حضرت فی او کو بد عادی اور
 فرمایا کہ اگر تم علم نہیں رکھتی ہی تو کس واسطی علم ہی نہیں پوچھا کہ نہیں ہی دوا
 دانی اور زار سائی کی کمر سوال کرنا اور پوچھا عالم سے خلاصہ اس حصہ کا یہ ہے
 کہ اون کو کون بی ضرب اس ایک آیت کو ملاحظہ کر کی حکم دیا اور آیت کی آگے اور بھی کو
 نظر کیا کہ اور تعالیٰ پہلی اور سکی فرمائی وَاِنْ كُنْتُمْ مَّرْضَىٰ اَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ لَّيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ
 سہو یا سفر میں ہو اور بھی اور سکی فرمائی حَافِظُكُمْ اللَّهُ لِيَجْزِيَكُمْ عَنْكُمْ مِنْ سَبِيحِ
 یعنی خدای تعالیٰ ارادہ نہیں کرتا ہی کہ کوئی حکم تمہر کرے کہ اس میں تمہر سخی اور
 تنگی ہو پس کلام سابق اور لاحق ہی صاف معلوم ہوتا ہی کہ مراد اس آیت سی یعنی
 ظلم بخود و اماد سی یہ ہی کہ ٹکوبانی کی استعمال پر قدرت ہو تو اس تقدیر میں
 تم درست ہی تو معلوم ہوا کہ اس شخص مرضی کی حق میں عیم درست تھا اور اس
 واسطی حضرت علیہ السلام فی ناخوش ہو کر اون کو بد عادی لغو باللہ من
 غضبت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خدا ایجاد ہی ایسی نادانی ہی کہ حضرت
 علیہ السلام کی بد دعائیں پڑیں اس حدیث سی کئی فائدہ حاصل ہوئی پہلا یہ کہ
 بعضا کلام اللہ تعالیٰ کا اکل یا چھلی بات سی علاوہ کہتای کہ جب تک اس کو نہ ملای
 تو مراد اس کی نہیں سمجھی جاتی دوسرا یہ کہ اگر کسی کو علم اور قدرت قرآن کی مطلب
 سمجھنی کا ہوا اگرچہ لفظی معنی سمجھتا ہو لیکن اگرچہ ال زبان ہی ہو لیکن اس کی سادہ
 قرآن سی اپنی سمجھ کی موافق مسئلہ دینا درست نہیں ہی اور تیسرا یہ کہ جسکو قابلیت
 قرآن کی مراد سمجھنی کی ہو تو وہ کسی عالم سی پوچھی اور اپنی ہدائی اور اپنی عقل ناقص
 کو قرآن میں دخل نہ دے اور ہوتا یہ ہی کہ اگر کوئی بعلم کسی کو غلط مسئلہ بتا دے
 اور اس میں کہہ کہ گناہ ہو تو وہ گناہ مسئلہ بتاؤالی بربرتای اور باخوان یہ ہی کہ جو کو

فی ہر کتابی کہ در بیان حق و حقیقت است
 و فی ہر کتابی کہ در بیان علم و حکمت است
 و فی ہر کتابی کہ در بیان اخلاق و عبادت است
 و فی ہر کتابی کہ در بیان سیاست و اقتصاد است
 و فی ہر کتابی کہ در بیان تاریخ و جغرافیہ است
 و فی ہر کتابی کہ در بیان طب و ہنر است
 و فی ہر کتابی کہ در بیان فنیہ و صنعت است
 و فی ہر کتابی کہ در بیان تجارت و بازرگانی است
 و فی ہر کتابی کہ در بیان ادب و شاعری است
 و فی ہر کتابی کہ در بیان فلسفہ و منطق است
 و فی ہر کتابی کہ در بیان ریاضی و نجوم است
 و فی ہر کتابی کہ در بیان نجوم و کائنات است
 و فی ہر کتابی کہ در بیان کائنات و خداوند است
 و فی ہر کتابی کہ در بیان خداوند و حق است
 و فی ہر کتابی کہ در بیان حق و حقیقت است

فی ہر کتابی کہ در بیان حق و حقیقت است
 و فی ہر کتابی کہ در بیان علم و حکمت است
 و فی ہر کتابی کہ در بیان اخلاق و عبادت است
 و فی ہر کتابی کہ در بیان سیاست و اقتصاد است
 و فی ہر کتابی کہ در بیان تاریخ و جغرافیہ است
 و فی ہر کتابی کہ در بیان طب و ہنر است
 و فی ہر کتابی کہ در بیان فنیہ و صنعت است
 و فی ہر کتابی کہ در بیان تجارت و بازرگانی است
 و فی ہر کتابی کہ در بیان ادب و شاعری است
 و فی ہر کتابی کہ در بیان فلسفہ و منطق است
 و فی ہر کتابی کہ در بیان ریاضی و نجوم است
 و فی ہر کتابی کہ در بیان نجوم و کائنات است
 و فی ہر کتابی کہ در بیان کائنات و خداوند است
 و فی ہر کتابی کہ در بیان خداوند و حق است
 و فی ہر کتابی کہ در بیان حق و حقیقت است

۹۲

صحیح نہیں ہے اور ثواب ہی نہیں ہے اور اس سے نماز بھی درست نہیں بلکہ دوسرے
 بار وضو نہایت کی سائنہ کرنا فرض ہے اور امام اعظم رحمہ اللہ اس حدیث کی معنی یوں لے
 ہیں کہ جو اس عمل کی سو قوت نہایت پہنچ یعنی حکم اخروی پر عمل کا سو قوت نہایت پر
 ہی یعنی اگر نیت ہو کہ یہ کام خدا کی رضا کی واسطی کرتی ہیں تو اس میں نوا ہے
 اور اگر خدا کی خوشنودی کی نیت ہو تو ثواب نہیں ہی مثلاً وضو من اگر خیر
 بردار سے خدا کے نیت ہو تو ثواب ہی اور اگر ایسا ہو یا یہ ہے کہ اصلاً
 نیت نہ ہو جیسا کہ کوئی تالاب میں بی قصد کی کر پڑا اور وضو کی اعضا کا
 غسل اور مسح ہو کیا یا نیت اور کسی امر کی کیا ہو جیسا کہ ہذا ہونا یا نہ کی کو
 دفع کرنا یا بدن کا میل دہونا یا بغیر اسکا اس میں ثواب نہیں لیکن وضو نہایت
 ہی نماز اس وضو ہی جائز ہے دوسری بار وضو کر کے ضرورت نہیں ہے
 اس حدیث کو پہلی کلام سے کہ بعد اس عبارت کی ہی ملایا جاتا ہے اب
 صاف معلوم ہوتا ہے کہ جو امام اعظم سے فرمایا ہے حق ہی کہونکہ چھی اس
 کے یہ مضمون ہے کہ ہر مروت کے واسطی وہ چھری جو نیت کر کے پھر ہی
 ہجرت میں خدا اور رسول کی رضامندی کی نیت کی تو اسکو کو ہے
 یہ یعنی ثواب ہے اب جس نے ہجرت میں دنیا کی نیت کی تو اسکو دے
 دیا ہے یعنی کچھ ثواب نہیں جیسا کہ مسکوہ کی پہلی حدیث ہے عن
 عمر بن الخطاب رضی قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما آتاكم تحال
 بالتي مات واما لكم من ما لى فمن كانت تحيى الى الله والى رسول الله
 الى الله والى رسول الله فمن كانت تحيى الى الدنيا ويحيى بها او اخراد يترجم
 فحيى الى ما حيا بخر الله من حق عبيد ترجمہ اسکا موافق شرح عبد الحق دکن

۹۳

صحیح نہیں ہے اور ثواب ہی نہیں ہے اور اس سے نماز بھی درست نہیں بلکہ دوسرے
 بار وضو نہایت کی سائنہ کرنا فرض ہے اور امام اعظم رحمہ اللہ اس حدیث کی معنی یوں لے
 ہیں کہ جو اس عمل کی سو قوت نہایت پہنچ یعنی حکم اخروی پر عمل کا سو قوت نہایت پر
 ہی یعنی اگر نیت ہو کہ یہ کام خدا کی رضا کی واسطی کرتی ہیں تو اس میں نوا ہے
 اور اگر خدا کی خوشنودی کی نیت ہو تو ثواب نہیں ہی مثلاً وضو من اگر خیر
 بردار سے خدا کے نیت ہو تو ثواب ہی اور اگر ایسا ہو یا یہ ہے کہ اصلاً
 نیت نہ ہو جیسا کہ کوئی تالاب میں بی قصد کی کر پڑا اور وضو کی اعضا کا
 غسل اور مسح ہو کیا یا نیت اور کسی امر کی کیا ہو جیسا کہ ہذا ہونا یا نہ کی کو
 دفع کرنا یا بدن کا میل دہونا یا بغیر اسکا اس میں ثواب نہیں لیکن وضو نہایت
 ہی نماز اس وضو ہی جائز ہے دوسری بار وضو کر کے ضرورت نہیں ہے
 اس حدیث کو پہلی کلام سے کہ بعد اس عبارت کی ہی ملایا جاتا ہے اب
 صاف معلوم ہوتا ہے کہ جو امام اعظم سے فرمایا ہے حق ہی کہونکہ چھی اس
 کے یہ مضمون ہے کہ ہر مروت کے واسطی وہ چھری جو نیت کر کے پھر ہی
 ہجرت میں خدا اور رسول کی رضامندی کی نیت کی تو اسکو کو ہے
 یہ یعنی ثواب ہے اب جس نے ہجرت میں دنیا کی نیت کی تو اسکو دے
 دیا ہے یعنی کچھ ثواب نہیں جیسا کہ مسکوہ کی پہلی حدیث ہے عن
 عمر بن الخطاب رضی قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما آتاكم تحال
 بالتي مات واما لكم من ما لى فمن كانت تحيى الى الله والى رسول الله
 الى الله والى رسول الله فمن كانت تحيى الى الدنيا ويحيى بها او اخراد يترجم
 فحيى الى ما حيا بخر الله من حق عبيد ترجمہ اسکا موافق شرح عبد الحق دکن

(Handwritten notes in Urdu script at the bottom of the page)

اولیٰ فی بیان برائی
 دینی و دنیوی
 دومی فی بیان برائی
 دینی و دنیوی
 سومی فی بیان برائی
 دینی و دنیوی
 چارمی فی بیان برائی
 دینی و دنیوی
 پنجمی فی بیان برائی
 دینی و دنیوی
 ششمی فی بیان برائی
 دینی و دنیوی
 هفتمی فی بیان برائی
 دینی و دنیوی
 هشتمی فی بیان برائی
 دینی و دنیوی
 نهمی فی بیان برائی
 دینی و دنیوی
 دهمی فی بیان برائی
 دینی و دنیوی

فانی ابن عربی را مانده بیخبر خدا
کی نشکست یوسف بن عبداللہ
مصلحان کی زبرد
نورانی کی بی خبری
روحانی کی بی خبری
ادریجی کی بی خبری
بنیادوں کی بی خبری
فانی ابن عربی کی بی خبری

[illegible]

[illegible]

نورسری کی پکار میں تہا نازل ہوئی یہ بات جیسے جو جہنم بجستی ہو گئی میری حال کو
 تو کہو کہ بی شبہ میں نزدیک ہوں پھر اون تین باتوں کی معلوم ہو اگر مرد عاقل
 احتیاط واجب ہے مگر جس عاقلین کہ بھر کرنا اور اسکا دلیل یقینی اور اجماع سے اور لیکن
 لی ثابت ہو وہ البتہ وہاں پھر جاری جیسا کہ حج کی بناء وغیرہ میں اور جب کہ لفظ میں
 کا بھی دعایہ ہے کیونکہ معنی اسکی میں قبول کر اور جہر اور اسکا دلیل یقینی ہے اور طبع
 سے ہرگز ثابت ہوا بلکہ حدیث میں تعارض واقع ہوا تو حدیث احتیاط کی کہ جو کلام
 اس کی مروافق ہی راجع ہو جیسا کہ نہایت میں ہی و شیخ تصحیباتہا یان الثانیین دعاتہ
 قَالِ مَعَهُ اَللّٰهُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ عَلٰى اَخِيَّكَ مُحَمَّدٍ وَآلِ اَخِيَّكَ مُحَمَّدٍ وَآلِ اَخِيَّكَ مُحَمَّدٍ
 اَدْعُ عَنْ اَرْبَعٍ مِّنْ رَّغَبَةٍ وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ خَيْرُ الْمَوْلَىٰ مَنْ خَلَّفَهُ الْوَلَدُ
 عناية اور کافی میں ہی ایسا ہی لیکن عبارت میں کچھ اختلاف ہی حوالہ کی خوف
 سی بہتیں لکھا گیا اور جو جہتی دہ یہ ہے کہ حدیث جہر کی جو وائل بن جہر سے
 مروی ہی ضعیف ہے جیسا کہ بھی ابن مسین نے کہ مردار محدثوں کی اور شیخ کو
 استناد میں امام محمد بخاری کی سبک حال تیسرے الوصول کی خطی میں لکھا ہی ضعیف
 ہی اور اس وجہ کو امام ربیع نے تبیین الصحاح میں لکھا ہی قَالَ الثَّانِي فِي تَجْمِيعِ
 لِجَاعِدَةِ الْجَمْعِ بِالْفَرْقَةِ وَحَدِيثِ وَاَلَيْسَ بِحَدِيثٍ اَلَمْ يَجْعَلِ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 اَنَّهُ قَالَ اَمِنْ وَمَدَّ يَدَا صَوْنَهُ وَمَدَّ اَوَّلَهُ صَعْقَةً يَحْتَنِي اَبْنُ مَوْيِدَةَ اَلَا تَقُولُ
 حُجَّةٌ اور محدث شیخ ابن حاتم صاحب مستخرج القدير نے اس حدیث کو معلول کہا ہی تہا
 اس بات کو شیخ عبدالحی دہلوی نے لمعاة النافع میں اور شرح سفر السعادة میں نقل
 کیا ہی اور باخون دہ یہ یہی کہ جہر آئیں کا مقدم اور انفا اسکا سو خری یہ حدیث
 احتیاط واجب ہے حدیث جہر کو اس واسطی کہ جہر منسوخ ہے جیسا کہ کتابہ اور عناية اور نہا

[illegible][illegible]

حج الدین کی شہادت ہے کہ
 کہ سن کی پوری کی ہو
 کی جاتی ہے اور قوما
 سے اسکو اہل الصلوٰۃ و
 سکوت اختیار کر دینا
 اب کسی اور کی کوئی
 قیاسی استدلال کی نہیں
 الدین کی شہادت ہے کہ
 مذکورہ بیگم کی شہادت
 کہ سن کی پوری کی ہو
 اور

اختلاف ظاہر ہو تو قول کو ترجیح ہی سبباً کہ اصول کی کتابوں میں ہی اقوال معتد
 علی الغیبت اور دوسری مقام میں ہی حکاکیۃ الفعل کا مقام اور مضبوطی کے
 منع حضرت کا وارد ہو یعنی حضرت کی لوگوں کو غار میں رفع یدین کرنا منع فرمایا
 ہو تو بیشک حدیث عدم رفع کی غالب ہوئی جیسا کہ اوپر حدیث مذکور پر بھی ہے
 کہ رفع اکید ہے کہ کافی سبع مواضع الحدیث اور دوسری حدیث نہایت ہی دین
 رآی البتہ صلی اللہ علیہ وسلم اتی آمایہ غفوت اکید یحیی الصلوۃ عند الرکوع وحید
 رفع الیمن من الرکوع فقال مالی اراکم رافعی یدیکم کالھاذہ فابخیل منین
 استلحق ائی الصلوۃ اور یہی حدیث بحر الرائق اور تبیین الحقائق اور شرح مختصر الوفا
 میں ہی ہیں لیکن عبارت میں کچھ اختلاف ہی اور جو بہی وجہ یہ ہے کہ رفع یدین
 مقدم ہی یعنی ابتدای اسلام میں ہوتا ہر نسخ ہو تو ضرور عدم رفع کی حدیث راجح
 ہوئی جیسا کہ کفایہ اور غایہ اور کافی اور نہایت اور شرح سفر السعاده میں ہی مرقاۃ
 محمد علی کہ ابتدای آی اللہ کان نمر شیخ عن ابن الزبیر عن ائہ زای رجل یوم
 یدیر فی الصلوۃ عند الرکوع فقال مکہ فان ہذا امی فغفک البتہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نمرت مکہ اور کافی اور نہایت اور کفایہ اور شرح سفر السعاده میں ہی قال ابن
 سعید رضی اللہ عنہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فر صفاۃ فرکۃ وکسکۃ وکسکۃ
 رفع یدین کا نسخ ہونا بہت سی کتابوں میں ثابت ہی جیسا کہ ہادیہ اور فتح القدر اور
 اور نور الانوار اور ترجمہ مشکوۃ شیخ عبدالحی رح اور کفایہ اور غایہ اور کافی اور
 نہایت اور شرح سفر السعادت لیکن طوالت کی خوف سے ہر ایک کے عبارت جدا
 جدا نہیں لکھی گئی اور تیسرے امر یعنی جاننا کہ ہم اس حکم میں داخل ہیں اور اس بات
 کو ماننا بہی بہت سی چیز کی جانی ہر سو قوت ہی اس مقام میں مثال کی واسطی ہو تو اگر

ہمدان بنی
 ممالک میں اکثر ہے پورے
 دولت مرچ جو بخاری اور سکیم
 مرچ کا خوب جاننی والا تھا اور جس
 کی حاجت ہے کہ جلوسیت ملو زنی
 سوا ہے پہلی دفع کی دفع ہیں
 ہمدان کے پس و این کا زنی ہے
 اور سالم سے اور سالم کا این ہے

19.

ایہم اور پر ایک سینہ کو اور کسی
پہرہ میں کہ اور یہی حال ہے
ان نامہ میں کا سب سے خالص
میں کہ ایک سے مختلف
ہے دلیل نویسی کی سائنہ
سچی ہیں نویسی کی سائنہ
سب سے مختلف نویسی کی سائنہ
سب سے مختلف نویسی کی سائنہ

ابن ابی اسحاق
ابن ابی اسحاق
ابن ابی اسحاق
ابن ابی اسحاق
ابن ابی اسحاق

یہ بھی لکھنا چاہیے کہ مولوی صاحب نے اپنے اس مضمون میں جو باتیں لکھی ہیں وہ سب سچ ہیں اور ان کی تردید کرنا اور ان کی مخالفت کرنا ایک بڑا بڑا گناہ ہے۔

اسلاف و اجداد و اولاد و اولاد
 منس الذکر و المذکر
 و یقین و یقین
 خلد و خلد
 الحقیقة و الحقیقة
 اسلاف و اجداد و اولاد و اولاد

اوٹا اوی جانب میں ہی اور سبکا قبلہ مشرق یا مغرب کی جانب ہوا ان کی حق میں
 یہہ حکم نہیں ہے اور جیسا کہ بسر الوصول کی فصل استقبال القبلة میں ہے عَنْ
 ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مَا بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ قِبْلَةٌ
 أخرجه الترمذی یعنی در میان پورب اور پچیم کے قبلہ ہی تو یہہ حکم ہی اہل مدینہ
 اور شل اون کی واسطی ہی اور مغلہ او سکی یہہ ہی کہ اوس حدیث کی مجلس کو جانے
 کیونکہ بعضا حکم بسبب اختلاف مجلس کے مختلف ہوتا ہی جیسا کہ ایک حدیث لوگوں
 میں مشہور ہے اور فتاویٰ حادیہ میں ہی اگر موالا الحسن فَاَلْهَاءُ مِنْ بَنَاتِ السَّمَاءِ
 وَالْأَرْضِ یعنی روتی کی تعظیم کرو کیونکہ وہ برکت سی آسمان اور زمین کی ہے
 یعنی روتی جب آوی تو انتظار سالن کا کرو تو یہہ حکم کھر کے کہانی میں ہی ضیافت
 میں نہیں کیوں کہ ضیافت میں صاحب شہ کی اذن کی انتظار کری جیسا کہ اوکر
 فتاویٰ حادیہ کی کتاب الاستحسان میں ہی وَخَلَدَانِي بَيْتِهِ وَآثَارِي الْقَبْرِ فَإِنَّهُ فَيَنْتَظِرُ
 الْكَوْنِ تَوْجِسُكَ مَوْرِدَ اس حدیث کا معلوم ہوگا تو ضیافت کی مجلس میں جیسے لوگوں
 کی عادت ہی کہ پہلی روتی لاتی ہیں تو وہ شخص پہلی روتی ہی تھوستے لگیا اور سالن
 کی لئی شور مچانی لگیا اور سیران کو انتظار میں ڈالیا اور دوسرے مہمانوں کو
 انتظار سے اور تاخیر میں پہنیکا جیسا کہ اس طرح کی خرابیاں اکثر مجلسوں میں
 واقع ہوتی ہیں بغیر باندہ منہم اور مغلہ او سکی جانتا کہ یہہ حدیث کس وقت میں وارد
 ہوئی تھی کیونکہ بہت سے حدیثیں ہیں کہ حکم اوٹا ابتدائی اسلام میں تھا پھر وہ حکم منسوخ
 ہوا تو جب منسوخیت کو معلوم کر کجابت بایں کہ ہم اوس حکم میں داخل نہیں ہیں جیسا
 کہ شکوہ کی کتاب الایمان میں ہی مَا لَهُمْ عَنْ أَذْبَعِ الْحَمْدِ وَالْأَبَاءِ وَالنَّقِيبِ وَالْمَرْفِ
 یہہ جار نام اون برتون کی میں کہ جہیں شراب رکھتی تھی کو جب شراب اسرام ہو

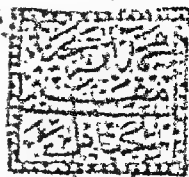
اسلاف و اجداد و اولاد و اولاد
 منس الذکر و المذکر
 و یقین و یقین
 خلد و خلد
 الحقیقة و الحقیقة
 اسلاف و اجداد و اولاد و اولاد
 ۱۱۲
 اللہ الحقیقة و الحقیقة
 اسلاف و اجداد و اولاد و اولاد
 منس الذکر و المذکر
 و یقین و یقین
 خلد و خلد
 الحقیقة و الحقیقة
 اسلاف و اجداد و اولاد و اولاد

اسلاف و اجداد و اولاد و اولاد
 منس الذکر و المذکر
 و یقین و یقین
 خلد و خلد
 الحقیقة و الحقیقة
 اسلاف و اجداد و اولاد و اولاد

مجلس شورای اسلامی
کمیسیون فرهنگی و اجتماعی
گروه تخصصی معارف اسلامی

[illegible]

مرقم على ر
 ملك الغالبية وسالفة حكم
 حالة أو عرفت أنكم الشيع
 الأبطال الصطفيين
 به فقلنا عن أن يعيها على
 واللازم على من ليس له
 الاختصاص بالمطابق على قول

[illegible]

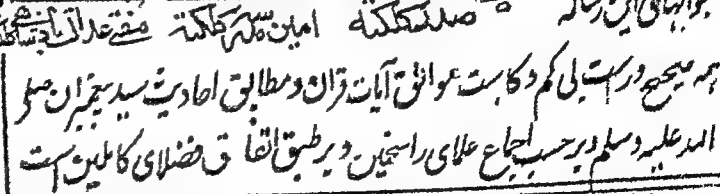
شخص اگر چہ عالم ہی ہو اس اجماع میں شریک نہ ہوں اور سکا کچھ اعتبار نہیں
ہی بلکہ وہ خود بخلاف ہوا اور جماعت کا مخالف بنا جیسا کہ مذکور کی بات بالاعتقاد
میں ہی عنہ عنہ رضی اللہ عنہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اتبعوا السننۃ
الاعظم فانہ من شدۃ منۃ فی النار یعنی پیروی کرو جماعت کی سو مضر یوں
ہی کہ جو ہر ہوا جماعت سی گرتا وہ جہنم میں دے معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ قال
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان الشیطان فریب الانسان لکۃ شیبۃ المذنب لیکذب
النارۃ والفاہیۃ والنجیۃ وعلیہ السلام بالحقۃ والعامۃ یعنی بی شبہ شیطان
آدمی کی حق بات جیسا بیہر لکری کی حق بات ہی کہ کفر تباہی لکری ہی اور دوسرے
اور کناریے کری ہوئی کو تو واجب پھر ہی کہ جماعت اور اکثر مسلمانوں کے
پیروی کو لازم کرو و عنہ اینی ذیہ رضی اللہ عنہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
من فارق الجماعة شبرا فقلک قطع رقیۃ الاسلام عن تحقیقہ یعنی جو کوئی جدا
ہو جماعت سی ایک بانٹ کی اندازی تو بی شبہ اوسنی اسلام کا دور اپنی کردوسر
نگا لغرض ان حدیثوں کی صاف ظاہر ہوا کہ اکثر مسلمان جس بات پر اتفاق کریں وہ
واجب ہو تباہی اور بعضی کا خلاف کرنا کچھ نہیں ہی بلکہ جو اکثر کا مخالف ہو تو اوپر
خوف ضلالت کا اور دوسرے جہنم کی بقوۃ باللہ منها ومنہم اور جو کوئی جماعت
کی پیروی کریں تو وہ ہدایت پر مہیا اور ضلالت سی بچکا اللہم ثبت قلوبنا علی شریعتک
و رضاک و اقم اولمانا علی طریقتک و ہدک و صل وسلم علی سید المرسلین
اللہ الطیبین و اصحابہ الراشدین و تابعی عجمہ المادین سید علی سید المجتہدین
امامنا و امام المسلمین و علیہما علیہم مقادیرہ الی یوم الدین و آخر دعوانا ان الحمد للہ

دب العالمين - فقط

[illegible]

اعلم انما الجواب عن هذا السؤال ان
 من وجوب تقليد احد الاطهار اربعة اشياء
 هذا الزمان بان من بدلت عليه حاله من
 صلاته في ذلك الوقت في كل واحد من هذه
 شئ من هذه الاشياء كان له في كل واحد من هذه
 الاشياء ما كان له في كل واحد من هذه
 الاشياء ما كان له في كل واحد من هذه
 الاشياء ما كان له في كل واحد من هذه

اعلم ان قد علمت انك اهل الذم
 فاستحققت ان تكون من الذم
 ولم يقل كذا في ذمك بل في ذم
 الذم ولا شك انك اهل الذم
 على انك اهل الذم
 شبيهة وضلاله وانك اهل الذم
 السبق للمسلم

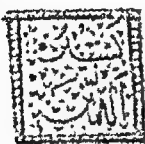


في مودود وفضل الشاد
 الاذنه المتقدمة في
 الكمال بعد العبد المذنب
 اليه في حق الله تعالى
 والامر او المستقام
 في فضله وافر الكمال
 في مودود وفضل الشاد

مخالف این همه سایل در حقیقت مخالف ان و لایلی است



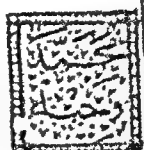
مارس سنه ۱۳۰۴



مدرسہ عربیہ اسلامیہ



عبدالله بن محمد بن
محمد بن آقا



مدرس اول
مدرس حكمة



معاون



معاون



مولوی



ملفوظات



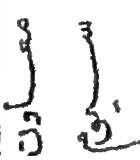
دوباره



191



10



2 3

این رساله را به نظر آمل دیدم از اول تا آخر فی الحقیقت مبادیت بخشن کور باطن است
و رهنمای کم گشتگان بادیه ضلالت است عمای حقیقه را بنمیزد نور ایت باطنی و فضلی طریقه
را منکشی است
شید البانی



راحمی است
شید المانی



لایحه من و همایون میرزا



المدرسة الابتدائية



۱۰۰



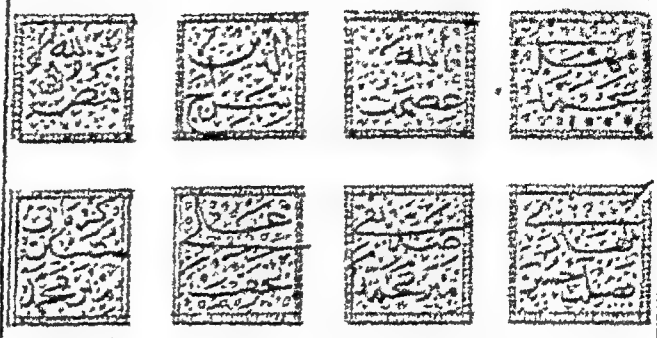
تغییر

فليس من الحق المستطاع بل هو
مستطاع على الشيء وهو انفق
على قتيلا وقد اجتمعنا في الخجل
كراهية الجور والفسق والناصبي الذين
مارسوا به فوالله انهم قد كرهوه
ولا استغفروا فيه وقد اتبعوا في

استيقظا بحيلة ان كانا قد
وتوجه بهما ان الاحتمال
يقول قول احد من كذا الى القيد
الرسيد الصعبة ان كان
عن هؤلاء كذا في الآية فان الله
من قبل بطلا ما لا الاصل
من قبل في فضله في نهاية
من قبل في فضله في نهاية
من قبل في فضله في نهاية
من قبل في فضله في نهاية

ہم ازلی قدیم جاہلین
وہابیہ کی سکر اسلم
ہے فاسلہ اہل الذکر
ازکلم تہ تعلیم
چھو نم کر کے
اک نہیں خانی اور
فرمایا کل ذی ذکر
یعنی علم والی ہے
جو فرمایا ہو چو اہل
حی اوی بک و گو

دین حق کی راہ پر چلنے والے کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہر قسم کی برکتیں عطا فرماتی ہیں۔
 اور دنیاوی امور میں بھی کامیابی حاصل ہوتی ہے۔
 اللہ تعالیٰ کی تعظیم اور اس کی راہ پر چلنے والے کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہر قسم کی برکتیں عطا فرماتی ہیں۔



جانا چاہی کہ بعضی لوگ چاروں مذہب کو انکار کرتے ہیں اور کسی کی ان چاروں
 سی تقلید نہیں کرتے اور عوام خفیوں کو اپنی مذہب سی بد اعتقاد کرواتی ہیں
 اور مسلمین میں شک و الحیہ ہیں اور اعتراضات بجا کرتے ہیں اور مخالف حدیث
 کی بنا کر کی عوام کو گمراہ کرتے ہیں اس واسطے اکثر مسلمان سب اس دھار کی تسلی
 پوچھنے کی لگی اور اپنی مذہب کی تحقیق کی جناب مستطاب مدرس صاحب حضرت
 محمد وجہ صاحب رحمہ اللہ کا سہ و جہانی الہیاد الاخرہ کی حضور میں آتی تھی
 اور جو لوگ کہ خود حاضر نہیں ہو سکتے تھے فتویٰ لکھوا کہ مشکوٰۃ الی تھی پیرچہ
 مدرس صاحب سے دریافت کیا کہ اس صورت میں لوگوں کو بہت تکلیف ہو رہی
 ہے اس واسطے بہ نظر دفع عام اور ہدایت نام کی ایک سالہ تالیف فرمایا اور
 اس کا نام نظام الاسلام رکھا کہ لوگ اس سالہ کو پڑھ کر اپنی مذہب میں مضبوط
 ہو دیں اور لوگوں کی ہر گمانی سی گمراہ نہیں اسکی بعد جناب حاجی سید
 عبدالرحمن صاحب فی الجاہد رفایت خلیق کی اسکو چھپوا پھر بہر رسالہ
 اکثر ملکوں میں منشر ہوا اور بہت لوگ اسکو پڑھ کر اپنی مذہب میں مضبوط
 ہو گئے اور جو لوگ کہ ان قوم کی ہر گمانی سی شک میں پڑی تھی اس کتاب

۱۳۳

کا دعوت درست نہیں بنائی گئی ہے
 کی پہلی اور سچائی ناقص نہیں
 دعویٰ مردود ہے جو بدعت اور
 نزدیک خدا کا موجب ہے اور
 لایزال افشاؤں والی کی طرف سے
 اس بات کی کہ اس عالم میں
 جو بھی ایک سچے اور
 اللہ تعالیٰ اور دین کی راہ پر
 لوگوں کی اس کتاب کی
 یزیدین اور فرقہ کو بہت
 سادہ طور اور سچے اور
 جو اہل حق میں اس کتاب
 کہ وہ جان بھانوں کو جو
 یہ سب سچے اور دین کی راہ پر

اللہ تعالیٰ کی تعظیم اور اس کی راہ پر چلنے والے کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہر قسم کی برکتیں عطا فرماتی ہیں۔
 اور دنیاوی امور میں بھی کامیابی حاصل ہوتی ہے۔
 اللہ تعالیٰ کی تعظیم اور اس کی راہ پر چلنے والے کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہر قسم کی برکتیں عطا فرماتی ہیں۔

کے لیے ایسی ہی کچھ باتیں
کیا ہوں گی جنہیں ان لوگوں
نشان پہلو گوت کی نسبت
نہیں سمجھیں گے اور یہی
یہ سب کچھ کہہ کر کہے
اور اس جنم میں کہ
جو دلائل کرتے ہیں بقیہ
کی راہ میں ہوں اور یہ
ایک اور بین فکر کے لیے

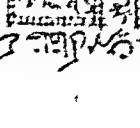
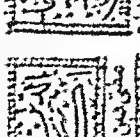
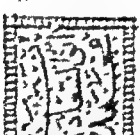
وہ کہتا ہے اور شادان
میں کیا تھکتا ہے
اور ہوں کہ کتنی
والی کا یہ ہے
اور وہی پونا کے
اور وہی اور



تشریح الرحمن شرح علی کثری ذکر علی کی معنی

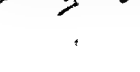
علی کہ مدینہ شریفہ نامہ کی سردار اور ایسے بانیان

لکھا ہی اور ہاتھ کا نون تک اور ہائی کہ کہ اس ہی اسکو غرض نہ تھی بالکل اسکو
کیا تو یہ یہ بھی کیا چڑی ہی مثل شہر ہے کہ خود را فیضیت دیدیرا فیضیت
تیسرا دفع یہ ہی کہ مولف فی نظام الاسلام کی رفع الیدین کی مسئلہ کو چھوڑا
نہیں ہی بلکہ اسکو علاحدہ جدا کر کے بصورت سوال اور جواب کی لکھا ہی صفحہ میں
اور وہ ان مفضلان بیان کیا ہی کہ رفع الیدین منسوخ ہی اور کردہ اور اسکی
دلیلوں کو بالتفصیل لکھا ہی تو یہ اس مقام میں کہ یہاں صرف کانکت ہاتھ
اور ہائی کی دلیل کا ذکر ہی رفع الیدین کا ذکر کرنا مضمون بجای اور ایسی بجا ذکر
کرنا حوالی کو بلکہ جو ایسی ذکر کو بخیر زکری اسکو مرغی ہنگام کہتی ہیں اور وہ
شخص مصداق ہی مثل مشہور مصرع سر سبزیدن واجب است ان مرغی ہنگام را
جساکہ مولف فی تونیر العینین کی کانکت ہاتھ اور ہائی کی حدیث کو ترک کیا
اسواسطی کہ وہ رسالہ صرف رفع الیدین کی بیان میں ہی چوتھا دفع یہ ہے
کہ رفع الیدین منسوخ ہی جساکہ اسکی دلیلین مفضل ۱۷۱۶ صفحہ میں مذکور
ہی اسواسطی اسکو اس مقام ہی حذف کیا کیونکہ کسی بات پر دلیل لانی کے
مقام میں اس عبارت کو کہ جبکہ مضمون منسوخ ہو ہی مطلب میں حل و التا
الغرض ہر مسلمان پر واجب ہی کہ ایسی لوگوں ہی احترام کریں اور انکو دشمن نہ
کا سمجھیں کہ یہ سب میں مضمون جساکہ کتاب مجمع الزوائد میں ہی اور یہ
کتاب حدیث کی کتابوں کا مجموعہ ہے جساکہ جامع الاسول چہ کتاب کی حدیث
کی جامع ہی دیسی ای کتاب مجمع الزوائد چہ کتابوں کی سو اور کتابین حدیث
کی جو بڑی معتبر ہیں اور کما مجموعہ ہی جیسا طبرستان اور بیہقی اور لحاوی وغیرہ
تو اس کتاب کی باب ما جاء فی الذکر ابن میں کہا ہے عن عبد اللہ



۱۷۱۶ صفحہ میں مذکور

۱۷۱۶ صفحہ میں مذکور



مولوی حسین علی خان مولوی حسین علی خان مولوی حسین علی خان

[illegible][illegible]

حدیث ہنہیں یا اور کچھ فریب کی باقیں کہیں تو وہ کتاب صحیح الزکیہ
 جناب مدرس صاحب معراج کی نزدیک موجود ہے
 جسکا جی چاہی اس میں دیکھو
 لیوی حفظہ
 قلم تاریخ
 ہی سہ کہ تیرا مذہب ہے
 شیخ المعری


 کتابخانه مجلس شورای ملی
 ثبت در دفتر مجلس شورای ملی
 شماره ثبت ۱۵۲
 تاریخ ثبت ۱۳۰۲
 واصل شد
 اول سال ۱۳۰۲
 مستحق تقدیر است
 به استحضار
 به استحضار

در مضمون آملی باینجام اموجان مستوع گردید

فی علمای ضامع

بسم الله الرحمن الرحيم ۲۶۱

کیا فرمائی ہیں مجاہدین کی اس حدیث میں کہ مذہب خاص کی پیروی کرنا کو بدعت اور ضلالت کہتی ہیں خصوصاً حنفیوں کو خلاف محمدیت کی جاتی ہیں اور شرک کہتی ہیں اور یہ
مذہب اور تائیس وہ عمل بجا لاتی ہیں کہ جس سے موضوع اور ماز فاسد مونی ہی حنفیوں کا نزدیک
بالاتفاق بلکہ بعض اہل حق کی خط محملات غرائب ایسی ہیں کہ جس سے کسی کی نزدیک
بہی وضو یا ہمارے صحیح ہو موانع قابل ہیں اور جس کو یمن یا مکی میں نجاست پر جاتے
ہی یا جانو کہ کر مر جائی ہے قد فیہ راہ کسی کو یمن اور مکی اسی پانی کو کہانی اور سی
اور وضو وغیرہ میں استعمال کرتی ہیں اور کہتی ہیں کہ ہم جارون مذہب کو حق جانتے
ہیں پس جس شخص کو جہاں باقی ہیں کسی کو فانی ہو عمل کرتی ہیں پس سوال یہ ہم
حنفیوں کا کہ یہ لوگ کیسی ہیں اور انکا اقتدار کا نام زمین ہم حنفیوں کو موافق مذہب
حنفی کی جا رہی یا نہیں اور اس وقت میں مذہب معین کی پیروی اور عقیدہ کرنی چاہیے
یا غیر معین کی اور جو یہ پایہ اجتہاد نہ پہنچا ہو اور جو کہ شرائط مجتہدین اوس میں نہ آیا
جاردین تو اوس کو اس زمانہ میں فقط قرآن اور حدیث پر عمل کرنا اور پیروی کسی شخص
کو نہ اسباب اربعہ میں سے ترک کرنا چاہی یا نہیں نفعیونہ التوجروا جواب مذہب خاص
کی پیروی کرنا کو بدعت اور ضلالت کہنا ضلالت ہے کیونکہ بہت علمائی اتباع غیر
خاص کو دیکھ چکے ہیں قال الامام جلال المجلدی فی شرح جمع الجوامع سبب علی العالمی غیر
من ہم سلب مشربہ الاجتہاد انہم مذہب معین من مذاہب المجتہدین انہی دکنذا
فی فیض القدر شرح جامع الصغیر للہناوی اور استحسان میں اسکی کیسکو
اہل حق و تحقیق سے کلام نہیں ہی اور امر واجب مستحسن کو بدعت اور ضلالت
کہنا بڑی ضلالت ہے پس یہ شخص ضال اور لہرادی ایسی کہ ایسا امام بنا

مذہب خاص کی پیروی کرنا کو بدعت اور ضلالت کہنا ضلالت ہے کیونکہ بہت علمائی اتباع غیر خاص کو دیکھ چکے ہیں قال الامام جلال المجلدی فی شرح جمع الجوامع سبب علی العالمی غیر من ہم سلب مشربہ الاجتہاد انہم مذہب معین من مذاہب المجتہدین انہی دکنذا فی فیض القدر شرح جامع الصغیر للہناوی اور استحسان میں اسکی کیسکو اہل حق و تحقیق سے کلام نہیں ہی اور امر واجب مستحسن کو بدعت اور ضلالت کہنا بڑی ضلالت ہے پس یہ شخص ضال اور لہرادی ایسی کہ ایسا امام بنا

کیا فرمائی ہیں مجاہدین کی اس حدیث میں کہ مذہب خاص کی پیروی کرنا کو بدعت اور ضلالت کہتی ہیں خصوصاً حنفیوں کو خلاف محمدیت کی جاتی ہیں اور شرک کہتی ہیں اور یہ مذہب اور تائیس وہ عمل بجا لاتی ہیں کہ جس سے موضوع اور ماز فاسد مونی ہی حنفیوں کا نزدیک بالاتفاق بلکہ بعض اہل حق کی خط محملات غرائب ایسی ہیں کہ جس سے کسی کی نزدیک بہی وضو یا ہمارے صحیح ہو موانع قابل ہیں اور جس کو یمن یا مکی میں نجاست پر جاتے ہی یا جانو کہ کر مر جائی ہے قد فیہ راہ کسی کو یمن اور مکی اسی پانی کو کہانی اور سی اور وضو وغیرہ میں استعمال کرتی ہیں اور کہتی ہیں کہ ہم جارون مذہب کو حق جانتے ہیں پس جس شخص کو جہاں باقی ہیں کسی کو فانی ہو عمل کرتی ہیں پس سوال یہ ہم حنفیوں کا کہ یہ لوگ کیسی ہیں اور انکا اقتدار کا نام زمین ہم حنفیوں کو موافق مذہب حنفی کی جا رہی یا نہیں اور اس وقت میں مذہب معین کی پیروی اور عقیدہ کرنی چاہیے یا غیر معین کی اور جو یہ پایہ اجتہاد نہ پہنچا ہو اور جو کہ شرائط مجتہدین اوس میں نہ آیا جاردین تو اوس کو اس زمانہ میں فقط قرآن اور حدیث پر عمل کرنا اور پیروی کسی شخص کو نہ اسباب اربعہ میں سے ترک کرنا چاہی یا نہیں نفعیونہ التوجروا جواب مذہب خاص کی پیروی کرنا کو بدعت اور ضلالت کہنا ضلالت ہے کیونکہ بہت علمائی اتباع غیر خاص کو دیکھ چکے ہیں قال الامام جلال المجلدی فی شرح جمع الجوامع سبب علی العالمی غیر من ہم سلب مشربہ الاجتہاد انہم مذہب معین من مذاہب المجتہدین انہی دکنذا فی فیض القدر شرح جامع الصغیر للہناوی اور استحسان میں اسکی کیسکو اہل حق و تحقیق سے کلام نہیں ہی اور امر واجب مستحسن کو بدعت اور ضلالت کہنا بڑی ضلالت ہے پس یہ شخص ضال اور لہرادی ایسی کہ ایسا امام بنا

۱
مذہب خاص کی پیروی کرنا کو بدعت اور ضلالت کہنا ضلالت ہے کیونکہ بہت علمائی اتباع غیر خاص کو دیکھ چکے ہیں قال الامام جلال المجلدی فی شرح جمع الجوامع سبب علی العالمی غیر من ہم سلب مشربہ الاجتہاد انہم مذہب معین من مذاہب المجتہدین انہی دکنذا فی فیض القدر شرح جامع الصغیر للہناوی اور استحسان میں اسکی کیسکو اہل حق و تحقیق سے کلام نہیں ہی اور امر واجب مستحسن کو بدعت اور ضلالت کہنا بڑی ضلالت ہے پس یہ شخص ضال اور لہرادی ایسی کہ ایسا امام بنا

مذہب خاص کی پیروی کرنا کو بدعت اور ضلالت کہنا ضلالت ہے کیونکہ بہت علمائی اتباع غیر خاص کو دیکھ چکے ہیں قال الامام جلال المجلدی فی شرح جمع الجوامع سبب علی العالمی غیر من ہم سلب مشربہ الاجتہاد انہم مذہب معین من مذاہب المجتہدین انہی دکنذا فی فیض القدر شرح جامع الصغیر للہناوی اور استحسان میں اسکی کیسکو اہل حق و تحقیق سے کلام نہیں ہی اور امر واجب مستحسن کو بدعت اور ضلالت کہنا بڑی ضلالت ہے پس یہ شخص ضال اور لہرادی ایسی کہ ایسا امام بنا

مسئله شاد دلی (۱) سراسر مولی سر محبوبی ملی مایه کدره بر یک او بین مخالف هم نو کون که ناما گیا جلال

در شای و در صورتیکه علی بن اوان خبر و کولاما سو که جن یک وضو اور کار فاسد
 ہوئی ہی مذہب خفی میں تو ہر کراقتہ او کی خفی کو جائز نہیں ہے جنہ میں
 صلوة خلف الشافعیہ میں اس صورت میں عدم جواز لکھا ہو تو ایسی شخص کے
 جیسی تو بدھ اولی ایسی صورت میں نماز ناجائز ہوگی و اما الصلوۃ خلف الشافعیہ
 فی حاصل مانی المجتبیٰ انہ اذا کان مراعیاً للشرائط والارکان عندنا ما لاقتدارہ صحیح
 علی الاصح ویکوہ والا خلاصہ اصلا ولا خصوصیتہ للشافعیۃ علی الصلوۃ خلف کل
 مخالف للذہب کذلک کذا فی البحر الرائق والاکفاء منیر الی انہ لایکون الاثر القاطع
 لکن فی الزامی انہا کرمہ و فی دتر النہایتہ انہا غیر جائزہ کما قال صدر الاسلام
 فالاحوط ان لا یصل خلفہ کما فی الجواب و فی اذا علم بالاجترار عن مواضع حکما
 ولو شک فی الاجترار لم یجز الاقتدار مطلقا کما فی النظم کذا فی جامع الزور اور جو
 شخص کہ پایہ اجتہاد کو نہ پہنچا ہو او سکو استدلال بقول و حدیث کر کی عمل
 کرنا نہ چاہی کیونکہ او سکو تقلید کسی مجتہد کی مجتہدین میں سی چاہی اور استدلال
 قرآن و حدیث میں منافی تقلید سے فی منہج التحریر مجتہد المطلق ملزم تقلید
 مجتہد امن المجتہدین المطلقین و ایضا فیہ التقلید العمل بقول من میں قولہ
 احکم الحاکم الاربع بالاعتقاد علی قائمہ بکا استدلال من جہ من احکام الحج فلیسر
 الرجوع الی البنی علی الدیکہ و لا رجوع الی الاجماع من التقلید لرجوع الی اجتہاد
 واحد اعلم و علم انہ

نہی کے بعد مولی سر محبوبی ملی مایه کدره بر یک او بین مخالف هم نو کون کہ ناما گیا جلال
 در شای و در صورتیکه علی بن اوان خبر و کولاما سو که جن یک وضو اور کار فاسد
 ہوئی ہی مذہب خفی میں تو ہر کراقتہ او کی خفی کو جائز نہیں ہے جنہ میں
 صلوة خلف الشافعیہ میں اس صورت میں عدم جواز لکھا ہو تو ایسی شخص کے
 جیسی تو بدھ اولی ایسی صورت میں نماز ناجائز ہوگی و اما الصلوۃ خلف الشافعیہ
 فی حاصل مانی المجتبیٰ انہ اذا کان مراعیاً للشرائط والارکان عندنا ما لاقتدارہ صحیح
 علی الاصح ویکوہ والا خلاصہ اصلا ولا خصوصیتہ للشافعیۃ علی الصلوۃ خلف کل
 مخالف للذہب کذلک کذا فی البحر الرائق والاکفاء منیر الی انہ لایکون الاثر القاطع
 لکن فی الزامی انہا کرمہ و فی دتر النہایتہ انہا غیر جائزہ کما قال صدر الاسلام
 فالاحوط ان لا یصل خلفہ کما فی الجواب و فی اذا علم بالاجترار عن مواضع حکما
 ولو شک فی الاجترار لم یجز الاقتدار مطلقا کما فی النظم کذا فی جامع الزور اور جو
 شخص کہ پایہ اجتہاد کو نہ پہنچا ہو او سکو استدلال بقول و حدیث کر کی عمل
 کرنا نہ چاہی کیونکہ او سکو تقلید کسی مجتہد کی مجتہدین میں سی چاہی اور استدلال
 قرآن و حدیث میں منافی تقلید سے فی منہج التحریر مجتہد المطلق ملزم تقلید
 مجتہد امن المجتہدین المطلقین و ایضا فیہ التقلید العمل بقول من میں قولہ
 احکم الحاکم الاربع بالاعتقاد علی قائمہ بکا استدلال من جہ من احکام الحج فلیسر
 الرجوع الی البنی علی الدیکہ و لا رجوع الی الاجماع من التقلید لرجوع الی اجتہاد
 واحد اعلم و علم انہ

واحد اعلم و علم انہ

پس چاہا چاہی یہ فرق کر امید کہ جو منکر تقلید
 انما منہج کون کہ خفی میں تو ہر کراقتہ او کی خفی کو جائز نہیں ہے جنہ میں
 صلوة خلف الشافعیہ میں اس صورت میں عدم جواز لکھا ہو تو ایسی شخص کے
 جیسی تو بدھ اولی ایسی صورت میں نماز ناجائز ہوگی و اما الصلوۃ خلف الشافعیہ
 فی حاصل مانی المجتبیٰ انہ اذا کان مراعیاً للشرائط والارکان عندنا ما لاقتدارہ صحیح
 علی الاصح ویکوہ والا خلاصہ اصلا ولا خصوصیتہ للشافعیۃ علی الصلوۃ خلف کل
 مخالف للذہب کذلک کذا فی البحر الرائق والاکفاء منیر الی انہ لایکون الاثر القاطع
 لکن فی الزامی انہا کرمہ و فی دتر النہایتہ انہا غیر جائزہ کما قال صدر الاسلام
 فالاحوط ان لا یصل خلفہ کما فی الجواب و فی اذا علم بالاجترار عن مواضع حکما
 ولو شک فی الاجترار لم یجز الاقتدار مطلقا کما فی النظم کذا فی جامع الزور اور جو
 شخص کہ پایہ اجتہاد کو نہ پہنچا ہو او سکو استدلال بقول و حدیث کر کی عمل
 کرنا نہ چاہی کیونکہ او سکو تقلید کسی مجتہد کی مجتہدین میں سی چاہی اور استدلال
 قرآن و حدیث میں منافی تقلید سے فی منہج التحریر مجتہد المطلق ملزم تقلید
 مجتہد امن المجتہدین المطلقین و ایضا فیہ التقلید العمل بقول من میں قولہ
 احکم الحاکم الاربع بالاعتقاد علی قائمہ بکا استدلال من جہ من احکام الحج فلیسر
 الرجوع الی البنی علی الدیکہ و لا رجوع الی الاجماع من التقلید لرجوع الی اجتہاد
 واحد اعلم و علم انہ

ائمه اربعه کی ہیں اور نیا طریقہ اختیار کیا ہی اور کتنی ہیں کہ ہم محمدی ہیں حالانکہ
 او کو کہہ کر یہ سبیل ضرور میں نہیں ہی بالکل و محض امی ہیں معاذ اللہ نہ ہا
 کہ طعن کرتی ہیں امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ اور امام شافعی وغیرہ پر باوجودیکہ
 کچھ او کو مسکت مینیہ سی نہیں ہی تقلید ائمه اربعہ کی فی زمانہ سب پر واجب ہے
 انکار انکا تقلید سی باطل ہی تعالیٰ حجت کی نہیں ہے چنانچہ روایات کتب سے
 صاف نہیں ہیں ہی اور سلطان الکی کی بشرطیکہ نظر انصاف سے ہو کرین تقلید
 اتباع الانسان انسانا فایدہ عین من بیان یقف علی دلیل و یدعیہ و تقلیدہ انور
 تائید تقلید و اجبی تقلید جائز و تقلید مذہبوم مالوا واجب تقلید الانباء مسلم و
 لیس تقلید فی الحقیقہ بل علی بالدلیل لان قوم ہم حجتہ و کذا تقلید الایمہ المائین
 فیما اجتہدوا علیہ واجب ایضا و مولیس تقلید فی الحقیقہ لان اجماعہم حجتہ و کذا
 علماء بالدلیل و کذا تقلید العلماء فی فروع الدین واجب عند الفقہاء و مولیس
 یہ تقلید فی الحقیقہ لانہم لایقولون الابدلیل ہذا من ان الاصول ثلاثہ و لا
 علماء الدین کشف الظاہ انہ لایرجح المقلد فیما یقلد فیہ من الاحکام احد من المجتہد
 ای علی بہ اتفاقا علی انکالہ لاسی و ابن الحاجب قلو التزم مذہبا کا بی حنیفہ و
 الشافعی رضی اللہ عنہما فلیزم الاتسار علیہ و لا ینکر غیرہ فی سئلہ من المسائل مذہبا
 قاری شرح عین العلم ان الرجوع عن التقليد بعد العمل باطل اتفاقا در مختار لیس
 ان یتحول من مذہب الی مذہب و یتوی فیہ یختفی و الشافعی و قیل من اتقل الی
 مذہب الشافعی رحمۃ اللہ علیہ ورجلہ اخاف ان یموت سلوب الايمان لائنتہ بالہ
 لمحیضہ قدرہ و کذا یہ قینہ از باب فی الانتقال مذہب الی مذہب کہ فی آثار خانہ
 و کذا فی العالیکیہ حررہ محمد عبد القادر



(Marginalia in Urdu script, written diagonally and horizontally around the main text, including phrases like 'مکتبہ', 'کتابخانه', and various religious and scholarly notes.)

Handwritten marginal notes at the top of the page, including phrases like "بسم الله الرحمن الرحيم" and other religious or scholarly text.

من ايت على من يدعي...
 وقع في الضل كثر اية...
 الله اعلم
 الله اعلم

بسم الله رب العالمين رب زد علما
 قال القسستان القاية شيخ مختصر الوقاية
 قبيل كتاب الاشربة وعلم ان من جعل الحق مستردا كالعقولة ابت للعلماء
 من كل مذهب طيخواه ومن جعل ولحا كعلماء الترق العالم اماما ولحا كالم
 في التكتف فلو اخذ من كل مذهب صلبه صار فاسقا تاما كما في شرح الطحاوي للفقهاء
 معيد بن مسعود في في للذهب الصلابة اى اعتقاد كونه حقا صوابا كما لا
 يجوز من مسلمين كمالوا ان مذهبنا صوابي جعل الحق ارضا مذهب غيرنا خطا
 يحتمل الصواب في الصفه انتمق بولله كما اعلم وعلمه اتم واسلم

در مطبعه احمدى دلهلى اسو جان طبع و
 محمود قنچ رولاند مذهب

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, including phrases like "بسم الله الرحمن الرحيم" and other religious or scholarly text.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, including phrases like "بسم الله الرحمن الرحيم" and other religious or scholarly text.